

نسف شهبات الكذابين

عن كتاب الله المبين

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وكفى والصلاة والسلام على عباده الذين اصطفى الذين يبلغون رسالات ربهم ولا يخشون أحداً إلا الله أما بعد

وخطيتُ هذا الكتاب على نهج أولي الأبواب للرد

على الكلاب الذين أدعوا تحريف كلام ربّ الارباب

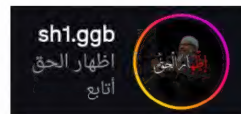
وفي هاذا الكتاب مجموعة من الشبهات التي يرددها الكفار من النصارى و الملحدين و الرافضة ويدعون بها تحريف القران

وستجد أن الكافر إما ان يكون ضعيف الدليل وإما ان يكون صحيح الدليل ولكن سفيه التنزيل فيفهم الحديث على فهمه ثم يحاكمنا الى فهمه ويفترض افتراضيات ليس لها وجود وعلم اخي القارئ ان الحجة في السند ولو صححه احد فان كان الحديث ضعيف السند ولكن يوجد من صححه فهذا الشيء لا يقدم ولا يؤخر لانه علم الجرح و التعديل علم اجتهادي قد يخطأ المصحح او قد يكون متساهل فا الحجة دائماً بسند وستجد انني طرحه لك كل مصدر تم الاشارة إليه لكي يكون بين يديك تستخدمه في المناظرات و الحوارات



وأهلاً بكم في مجموعة شبه لهم

ولمن اراد ان يستفسر او يشير الي في موضوع لم يفهمه هاذا حسابي على الانستقرام



وشكر خاص لآخي وحيد

الفهرس

- + شبهة الداجن اكلة اية الرجم / (1)
- + اثبات نسخ اية الرجم / (11)
- + شبهة الحجاج غير في مصحف عثمان 11 حرف / (24)
- + شبهة القران الف الف حرف / (29)
- + شبهة لا يقول احدكم انه اخذ القران كله (ذهب منه قران كثير) (34)
- + شبهة الرسول يؤلف القران / (44)
- + شبهة ايتان لم تكتب في مصحف عثمان / (46)
- + شبهة ابن مسعود ينكر المعوذتين / (51)
- + شبهة (الذكر والانثى) (وما خلق الذكر والانثى) / (68)
- + شبهة قول ام المؤمنين عائشة اخطأ الكاتب / (79)
- + شبهة قول عمر لا تخذعو عن اية الرجم / (102)
- + شبهة (وقضى) - (ووصى) التصق الواو بالقاف / (106)
- + شبهة مقتل قراء يوم اليمامة سبب في ضياع القران / (147)
- + شبهة ضياع ايات سورة الاحزاب / (158)
- + شبهة ضياع ايات سورة (التوبة او براءة) / (174)
- + شبهة ضياع اية خمس رضعات / (195)

اكل الداجن لاية الرجم سبب في ضياع القرآن

الرد على الشبهة سيكون بـ طريقتين

- (1) اثبات ضعف الرواية
- (2) اثبات ان اية الرجم منسوخة

استدلال صاحب الشبهة

١٩٤٤- حدثنا أبو سلمة يحيى بن خلف، حدثنا عبد الأعلى، عن محمد بن إسحاق، عن عبد الله بن أبي بكر، عن عمرة، عن عائشة. وعن عبد الرحمن بن القاسم، عن أبيه

عن عائشة، قالت: لقد نزلت آية الرجم، ورضاعة الكبير عشراً، ولقد كان في صحيفة تحت سريري، فلما مات رسول الله ﷺ وتشاغلنا بموته، دخل داجن فأكلها^(١).

(1)

جميع طرق الرواية عن طريق محمد ابن اسحاق وهو شخص مدلس وضعيف في الحديث ولا يحتج به في السنن ولا يقبل منه التفرد بالحديث بل هو حجة في سيره بقول علماء اهل الحديث

نقل الامام ابو حاتم الرازي في كتاب الجرح والتعديل انه ليس بالقوي بل

ضعيف الحديث

بذلك هو ضعيف، فاعبد الرحمن قال سمعت ابي يقول عهد بن اسحاق ليس عندي في الحديث بالقوى ضعيف الحديث وهو احب الى من افلح من سعيد يكتب حديثه .

(2)

ونقل العلامة المزي في كتاب تهذيب الكمال في اسماء الرجال انه

وقال حنبل بن إسحاق^(١): سمعت أبا عبد الله يقول: ابن إسحاق ليس بحجة .

(3)

(1) ليس بحجة

وقال أيوب^(٢) بن إسحاق بن سافري: سألت أحمد بن حنبل فقالت: يا أبا عبد الله ابن إسحاق إذا تفرّد بحديث تقبله؟ قال: لا، والله إني رأيته يحدث عن جماعة بالحديث الواحد، ولا يفصل كلاماً ذا من ذا^(٣). قال: وأما علي بن المديني فكان يثني عليه ويُقدّمه^(٤).

(2) لا يقبل تفرد ب الحديث

وقال أبو العباس^(٥) أحمد بن محمد بن سعيد: سمعتُ عبد الله بن أحمد بن حنبل وسأله رجلٌ عن محمد بن إسحاق، فقال: كان أبي يتتبع حديثه فيكتبه كثيراً بالعلو والنزول ويُخرجه في «المُسند»، وما رأيته أنفى^(٦) حديثه قط. قيل له: يُحتج به؟ قال: لم يكن يحتج به في السنن.

(3) لم يكن يحتج به في السنن

وفي كتاب الأباطيل والمناكير قال التالي

محمد بن إسحاق ، عن عبدالله بن أبي بكر ، عن عمرة ، عن عائشة ، وعن محمد ابن إسحاق ، عن عبدالرحمن بن القاسم ، عن أبيه ، عن عائشة ، قالت : لقد نزلت آية الرجم ورضاعة الكبير عشرًا ، ولقد كانت صحيفة تحت سريري ، فلما مات رسول الله ﷺ وتشاغلنا بموته ، فدخل داجن فأكلها^(٢) .

هذا حديث باطل ، تفرد به محمد بن إسحاق ، وهو ضعيف الحديث ، وفي إسناده هذا الحديث بعض الاضطراب .

(4)

واضاف محقق الكتاب تعليقه وقال

(٢) منكر : لتفرد محمد بن إسحاق به وهو ضعيف فضلاً عن أن يتفرد والحديث عند ابن ماجه (١٩٤٤) .
(٣) صحيح : أخرجه مسلم (١٤٥٢) ، وسعيد بن منصور في سننه (١٩٧٦) ، والدارقطني (١٨١/٤) ، الجارود في المتقى (٦٨٨) ، وانظر فتح العلي (٢٧٨ - حميدي) .

وضعها المحقق شعيب الأرنؤوط في 3 كتب

(5)

وأخرج ابن ماجه (١٩٤٤) من طريق القاسم بن محمد، عن عائشة، قالت: لقد نزلت آية الرجم، ورضاعة الكبير عشرًا، ولقد كان في صحيفة تحت سريري، فلما مات رسول الله ﷺ وتشاغلنا بموته، دخل داجن فأكلها. وهذا حديث لا يصح، تفرد به محمد بن إسحاق صاحب المغازي، وفي سننه نكارة. وهو في «المستد» (٢٦٣١٦).

(1) سنن ابي داود

(2) مسند الامام احمد

(1) إسناده ضعيف لتفرد ابن إسحاق

(6)

(3) السنن لابن ماجه

(1) لا يصح، تفرد به محمد بن إسحاق

(7)

ومن العلماء من قال انها من وضع الزنادقة والملحدين والروافض مثل ابن حزم

قال أبو محمد : وقد غلط قوم غلطاً شديداً وأتوا بأخبار ولدها الكاذبون والملحدون، منها : أن الداجن أكل صحيفة فيها آية متلوة (١) فذهبت البتة.

(8)

وهاذا يثبت تراجع ابن حزم من تصحيح الروايه مسبقاً

وقال مثل قول ابن حزم القوطي في كتابه الجامع لاحكام القرآن

من الله والله عزيز حكيم. أراد أبي أن ذلك من جملة ما نُسخ من القرآن. وأما ما يحكى من أن تلك الزيادة كانت في صحيفة في بيت عائشة فأكلها الداجن فمن تأليف الملاحدة والروافض.

(9)

الرواشق في الرد



١٩٤٤- حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ يَحْيَى بْنُ خَلْفٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى، عَنْ مُحَمَّدٍ
ابنِ إِسْحَاقَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ، عَنْ عُمَرَ، عَنْ عَائِشَةَ. وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
ابنِ الْقَاسِمِ، عَنْ أَبِيهِ

عن عائشة، قالت: لقد نَزَلَتْ آيَةُ الرَّجْمِ، وَرَضَاعَةُ الْكَبِيرِ
عَشْرًا، وَلَقَدْ كَانَ فِي صَحِيفَةٍ تَحْتَ سُرِيرِي، فَلَمَّا مَاتَ رَسُولُ اللَّهِ
ﷺ وَتَشَاغَلْنَا بِمَوْتِهِ، دَخَلَ دَاجِنٌ فَأَكَلَهَا^(١).

٣٧- باب لا رضاع بعد فصال

١٩٤٥- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ سَفْيَانَ، عَنْ
أَشْعَثَ بْنِ أَبِي الشَّعْثَاءِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ مسروقٍ.

عن عائشة: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ عَلَيْهَا وَعِنْدَهَا رَجُلٌ، فَقَالَ:
«مَنْ هَذَا؟» قَالَتْ: هَذَا أَخِي. قَالَ: «انظُرُوا مَنْ تَدْخِلُنَّ عَلَيْنَا، فَإِنَّ الرُّضَاعَةَ مِنَ الْمَجَاعَةِ»^(٢).

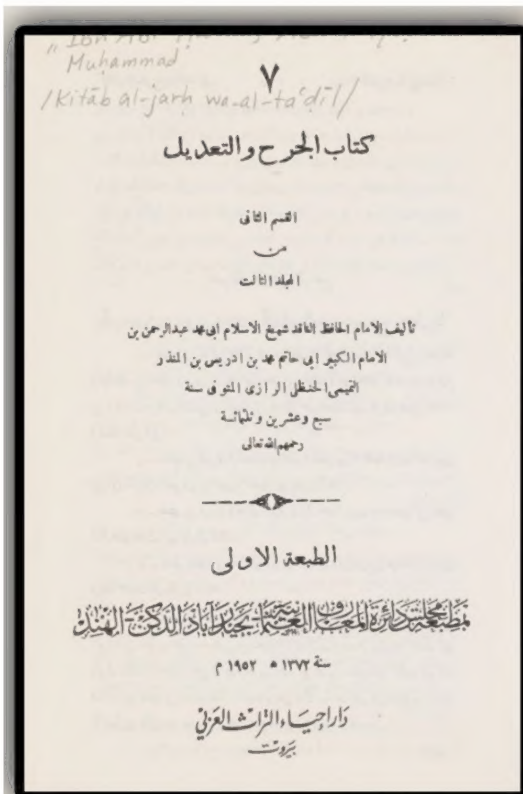
لا يصح،



(١) لا يصح، تفرد به محمد بن إسحاق - وهو المطليبي - وفي متنه نكارة.
عبد الله بن أبي بكر: هو ابن محمد بن عمرو بن حزم.
وأخرجه أحمد (٢٦٣١٦)، وأبو يعلى (٤٥٨٧)، والطبراني في «الأوسط»
(٧٨٠٥)، والدارقطني (٤٣٧٦) من طريق محمد بن إسحاق، عن عبد الله بن أبي
بكر، بهذا الإسناد.

وأخرجه أبو يعلى (٤٥٨٨)، والطبراني في «الأوسط» (٧٨٠٥)، والدارقطني
(٤٣٧٦) من طريق ابن إسحاق، عن عبد الرحمن بن القاسم، به.
والحديث رواه غير ابن إسحاق عن عبد الله بن أبي بكر عن عمرة عن عائشة
بلفظ آخر، انظره مع تخريجه عند الحديث السالف برقم (١٩٤٢).
(٢) إسناده صحيح.

وأخرجه البخاري (٢٦٤٧) و(٥١٠٢)، ومسلم (١٤٥٥)، وأبو داود (٢٠٥٨)،
والنسائي ١٠٢/٦ من طريق أشعث، بهذا الإسناد.



قسم ٢ - ج ٣

كتاب الجرح والتعديل ١٩٤

هو كثير التدليس جدا فكان احسن حديثه عندي ما قال اخبرني وسمعت .

نا عبد الرحمن نا محمد بن هارون الفلاس المغربي قال سألت يحيى بن معين عن محمد بن اسحاق فقال ما احب ان احتج به في الفرائض ، نا عبد الرحمن نا ابو بكر بن ابي خيثمة فيما كتب الى قال سمعت يحيى بن معين وقيل له ايما احب اليك موسى بن عبيدة الر بذي او محمد بن اسحاق؟ فقال محمد بن اسحاق قال وسمعت يحيى يقول لم يزل الناس يتقون حديث (١) محمد بن اسحاق، وسمعت مرة اخرى يقول ليس بذلك هو ضعيف نا عبد الرحمن قال سمعت ابي يقول محمد بن اسحاق ليس عندي في

الحديث باقوى ضعيف الحديث وهو احب الى من افلع بن سعيد يكتب حديثه .

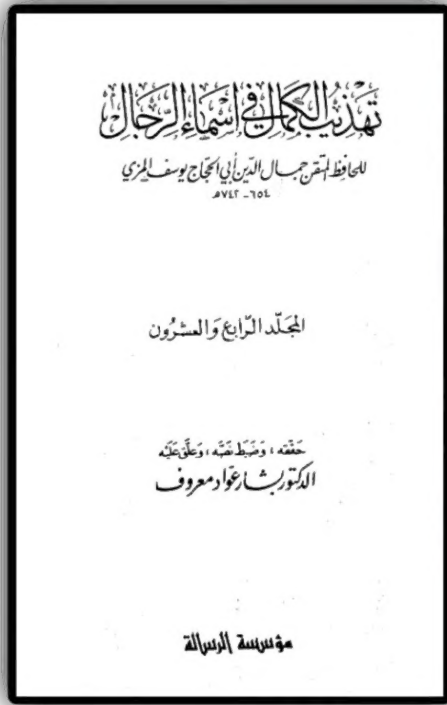
١٠٨٨ - محمد بن اسحاق المدني (٢) روى عن سعيد بن زياد عن ابي الشعثاء عن ابي ذر اوابي الدرداء قال ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى الى بعيره ، (٣) نا عبد الرحمن قال سمعت ابي يقول ذلك ، ويقول هو مجهول .

١٠٨٩ - محمد بن اسحاق بن ابراهيم بن محمد الاسدي روى عن الاوزاعي وابن ابي عتبة وجعفر بن برقان روى عنه سليمان بن سلمة الخبازي سمعت ابي يقول ذلك ، ويقول هو مجهول وسليمان بن سلمة كان يكذب .

١٠٩٠ - محمد بن اسحاق بن محمد المسيبي ابو عبد الله مخزومي مدني وهو محمد ابن اسحاق بن محمد بن عبد الرحمن بن عبد الله بن المسيب روى عن ابيه عن نافع القراءات وروى عن ابراهيم بن علي بن حسن بن علي بن ابي رافع ومحمد بن فليح وسفيان بن عيينة روى عنه ابو زرعة وموسى بن اسحاق .

١٠٩١ - محمد بن اسحاق بن طلحة التيمي روى عن عمر بن عبد العزيز وابي ردة روى عنه عبد الله بن عثمان بن خثيم ، نا عبد الرحمن قال سمعت ابي يقول

(١) س « احاديث » (٢) كذا في الاصابين ولسان الميزان والذي في تاريخ البخاري وثقات « العدني » - ح (٣) كذا في س ووقع في قط « قال انا النبي صلى الله عليه وسلم ثم الى بعيره » وفي تاريخ البخاري « قال بال النبي صلى الله عليه وسلم الى بعيره » .



فكان لا يُبالي عن مَنْ يحكي، عن الكلبي وغيره.

وقال حنبل بن إسحاق^(١): سمعتُ أبا عبد الله يقول: ابن إسحاق ليس بحجة.

وقال أبو العباس^(٢) أحمد بن محمد بن سعيد: سمعتُ عبد الله بن أحمد بن حنبل وسأله رجلٌ عن محمد بن إسحاق، فقال: كان أبي يتَّبِعُ حديثه فيكتبه كثيراً بالعلو والنزول ويُخرِّجُه في «المُسند»، وما رأيته أنْفَى^(٣) حديثه قط. قيل له: يُحتجُّ به؟ قال: لم يكن يحتجُّ به في السُّنن.

وقال أيوب^(٤) بن إسحاق بن سافري: سألتُ أحمد بن حنبل، فقلت: يا أبا عبد الله ابن إسحاق إذا تفرَّدَ بحديث تقبله؟ قال: لا، والله إني رأيته يحدث عن جماعة بالحديث الواحد، ولا يفصل كلاماً ذا من ذا^(٥). قال: وأما علي بن المديني فكان يشني عليه ويُقدِّمه^(٦).

(١) تاريخ الخطيب: ٢٣٠/١.

(٢) نفسه.

(٣) وقع في بعض الكتب «أبقى» وما هنا أحسن.

(٤) نفسه.

(٥) في المطبوع من تاريخ الخطيب: «يفضل كلام ذا من كلام ذا».

(٦) وقال عباس الدوري: سمعتُ أحمد بن حنبل يقول - وسأله رجل - فقال: يا أبا عبد الله ما تقول في محمد بن إسحاق، وموسى بن عبيدة الرُبَذي؟ فقال: أما موسى بن عبيدة فكان رجلاً صالحاً، حدث بأحاديث مناكير، وأما ابن إسحاق فيكتب عنه هذه الأحاديث - يعني المغايزي ونحوها - فإذا جاء الحلال والحرام أردنا قوماً هكذا، قال أحمد بن حنبل بيده، وضم يديه وأقام أصابعه الإبهامين. (تاريخه: ٥٠٤/٢ - ٥٠٥).

الباطل والمنكر والصالح والمجاهد

تأليف
الشيخ العلامة أبي عبد الله الحسين بن إبراهيم بن الحسن بن محمد
المرقسي النخعي
المرقسي سنة ٥٥٤٢
تحقيق
محمّد بن محمد بن إسماعيل
شارك في التحقيق
بشرى بن إبراهيم بن محمد بن إسماعيل

مكتبة
دار الكتب العلمية
طبعة ١٤٢٠



وهو ضعيف

٢٧٤ ————— كتاب الأبطال والمنكر لأبي عبد الله الحسين بن إبراهيم الهمداني

وهي حائض ، فأمره النبي ﷺ أن يراجعها . هذا حديث صحيح ، أخرجه مسلم في الصحيح^(١) ، عن علي بن حجر ، عن إسماعيل بن علية .

(٣) باب الرضاع

٥٤١ - أخبرنا حمد بن نصر ، أخبرنا أبو طالب بن الصباح ، أخبرنا ابن لال قال: حدثنا أبو الحسن علي بن إبراهيم بن سلمة القطان ، قال: حدثنا محمد بن يزيد ابن ماجه ، قال: حدثنا أبو سلمة يحيى بن خلف ، قال: حدثنا عبد الأعلى ، عن محمد بن إسحاق ، عن عبد الله بن أبي بكر ، عن عمرة ، عن عائشة ، وعن محمد ابن إسحاق ، عن عبد الرحمن بن القاسم ، عن أبيه ، عن عائشة ، قالت: لقد نزلت آية الرجم ورضاعة الكبير عشرًا ، ولقد كانت صحيفة تحت سريري ، فلما مات رسول الله ﷺ وتشاغلنا بموته ، فدخل داجن فاكلها^(٢) .

هذا حديث باطل ، تفرد به محمد بن إسحاق ، وهو ضعيف الحديث ، وفي إسناده هذا الحديث بعض الاضطراب .

• في خلاف ذلك •

٥٤٢ - أخبرنا عبد الله بن أبي عاصم ، أخبرنا محمد بن عبد العزيز الفارسي ، أخبرنا عبد الرحمن بن أبي شريح ، قال: حدثنا عبد الله بن محمد البغوي ، قال: حدثنا مصعب بن عبد الله بن مصعب ، حدثني مالك ، عن عبد الله بن أبي بكر ، عن عمرة بنت عبد الرحمن ، عن عائشة أنها قالت : كان فيما أنزل من القرآن عشر رضعات معلومات ، ثم نسخن بخمس معلومات يحرمن ، فتوفي رسول الله ﷺ ، وهن مما يقرأ ، أو نقرأ من القرآن ، الشك من ابن منيع . هذا حديث صحيح ، أخرجه مسلم في الصحيح عن يحيى بن يحيى عن مالك^(٣) ومالك أثبت عند أصحاب الحديث من محمد بن إسحاق ، وقد أخذ بهذا الحديث قوم من الفقهاء منهم : الشافعي وإسحاق وغيرهما ، وجعلوا الخمس حدًا بين ما يحرم وبين ما لا يحرم كما جعلوا لقتل حدًا بين ما ينجم الماء وبين ما لا ينجم .

(١) انظر السابق .

(٢) منكر : تفرد محمد بن إسحاق به وهو ضعيف فقلنا عن أن يفرد الحديث عند ابن ماجه (١٩٤٤) .

(٣) صحيح : أخرجه مسلم (١٤٥٢) ، وسعيد بن منصور في سننه (١٩٧٦) ، والدارقطني (١٨١/٤) ، وابن الجارود في المتقى (٦٨٨) ، وانظر فتح العلي (٢٧٨ - حميدي) .

مُسْتَدْرَكُ الإمام أحمد بن حنبل

(١٦٤ - ٢٤١ م)

حَقَّقَ هَذَا الْمُسْتَدْرَكُ وَخَرَّجَ أَحَادِيثَهُ وَعَسَلَى عَلَيْهِ

شُعَيْبُ الْأَرْنَؤُوطُ عَمَلُهُ بِالْمَدِينَةِ الْعَرَبِيَّةِ إِبْرَاهِيمُ الرَّيِّسُ
عَلَّامٌ وَمُؤَدَّبُ الْوَقْفِ

لِلْمَوْلَانِ وَالْمَوْلَانِ

مُؤَسَّسَةُ الْإِسْلَامِ

٣٦٣١٦- حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي، عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ، قَالَ: حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ بْنُ عَمْرِو بْنِ حَزْمٍ، عَنْ عَمْرِةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ

عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ، قَالَتْ: لَقَدْ أُنْزِلَتْ آيَةُ الرَّجْمِ

(١) فِي (ظ٧) وَ(ظ٨): فِي.

(٢) حَدِيثٌ صَحِيحٌ دُونَ قَوْلِهِ: «فَأَرْضَعِيهِ عَشْرَ رَضَعَاتٍ»، فَقَدْ انْفَرَدَ فِيهِ ابْنُ إِسْحَاقَ: وَهُوَ مُحَمَّدٌ عَنِ الزَّهْرِيِّ، مُخَالَفًا لِلرَّوَاةِ عَنْهُ. فَقَدْ رَوَاهُ ابْنُ جَرِيرٍ كَمَا سَلَفَ بِرَقْمِ (٢٥٦٥٠)، وَمَعْمَرٌ كَمَا فِي الرَّوَاةِ (٢٥٩١٣)، وَمَالِكٌ كَمَا فِي الرَّوَاةِ (٢٦١٧٩)، وَابْنُ أَخِي الزَّهْرِيِّ كَمَا فِي الرَّوَاةِ (٢٦٣٣٠) أَرْبَعَتُهُمْ عَنِ الزَّهْرِيِّ، عَنْ عَمْرِوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ. وَفِيهِ: «أَرْضَعِيهِ خَمْسَ رَضَعَاتٍ»، وَهُوَ الصَّحِيحُ.

٣٤٢

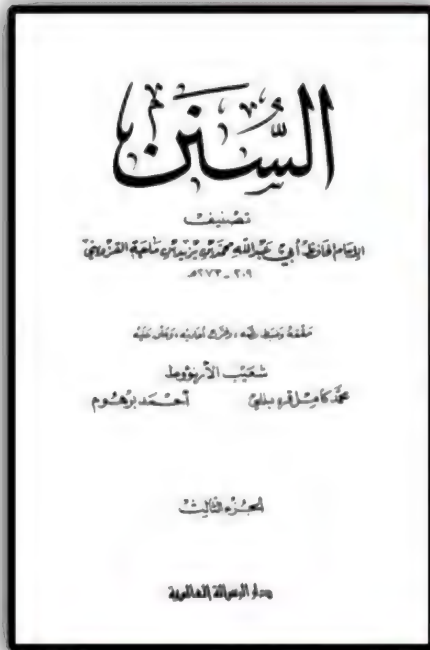


وَرَضَعَاتٍ الْكَبِيرِ عَشْرًا، فَكَانَتْ فِي وَرْقَةٍ تَحْتَ سَرِيرٍ فِي بَيْتِي، فَلَمَّا اشْتَكَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَشَاغَلْنَا بِأَمْرِهِ، وَدَخَلْتُ دُؤَيْبَةَ لَنَا فَأَكَلَتْهَا^(١).

إِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ

(١) إِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ لِتَفَرُّدِ ابْنِ إِسْحَاقَ - وَهُوَ مُحَمَّدٌ - وَفِي مَتْنِهِ نَكَارَةٌ، وَبَقِيَّةُ رِجَالِهِ ثِقَاتٌ رِجَالُ الشَّيْخِينَ.

(6)



١٩٤٤- حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ يَحْيَى بْنُ خَلْفٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى، عَنْ مُحَمَّدٍ

ابن إسحاق، عن عبد الله بن أبي بكر، عن عَمْرَةَ، عن عائشة. وعن عبد الرحمن ابن القاسم، عن أبيه

عن عائشة، قالت: لَقَدْ نَزَلَتْ آيَةُ الرَّجْمِ، وَرَضَاعَةُ الْكَبِيرِ عَشْرًا، وَلَقَدْ كَانَ فِي صَحِيفَةٍ تَحْتَ سُرِيرِي، فَلَمَّا مَاتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَتَشَاغَلْنَا بِمَوْتِهِ، دَخَلَ دَاجِنٌ فَأَكَلَهَا^(١).

٣٧- باب لا رضاع بعد فصال

١٩٤٥- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ سَفْيَانَ، عَنْ أَشْعَثَ بْنِ أَبِي الشَّعْثَاءِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ مَسْرُوقٍ.

عن عائشة: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ عَلَيْهَا وَعِنْدَهَا رَجُلٌ، فَقَالَ: «مَنْ هَذَا؟» قَالَتْ: هَذَا أَخِي. قَالَ: «انْظُرُوا مَنْ تُدْخِلْنَ عَلَيْكُنَّ، فَإِنَّ الرُّضَاعَةَ مِنَ الْمَجَاعَةِ»^(٢).

لا يصح،



(١) لا يصح، تفرد به محمد بن إسحاق - وهو المطلبي - وفي متنه نكارة.

عبد الله بن أبي بكر: هو ابن محمد بن عمرو بن حزم.

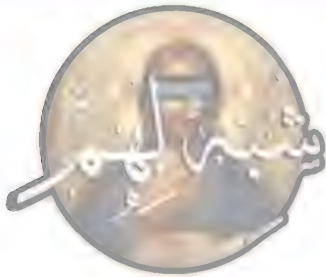
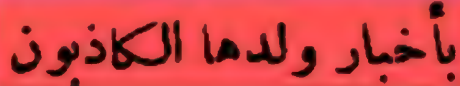
وأخرجه أحمد (٢٦٣١٦)، وأبو يعلى (٤٥٨٧)، والطبراني في «الأوسط» (٧٨٠٥)، والدارقطني (٤٣٧٦) من طريق محمد بن إسحاق، عن عبد الله بن أبي بكر، بهذا الإسناد.

وأخرجه أبو يعلى (٤٥٨٨)، والطبراني في «الأوسط» (٧٨٠٥)، والدارقطني (٤٣٧٦) من طريق ابن إسحاق، عن عبد الرحمن بن القاسم، به.

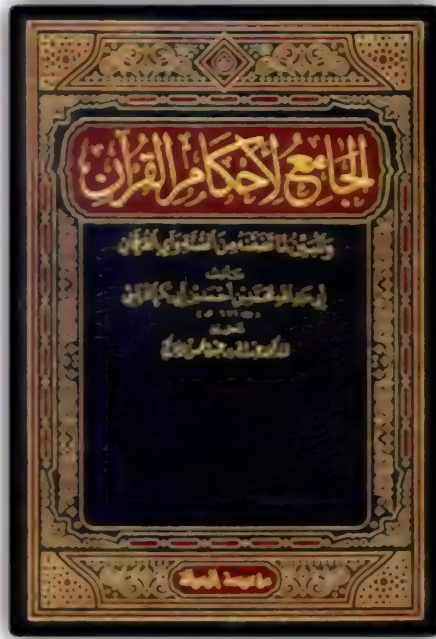
والحديث رواه غير ابن إسحاق عن عبد الله بن أبي بكر عن عَمْرَةَ عن عائشة بلفظ آخر، انظره مع تخريجه عند الحديث السالف برقم (١٩٤٢).

(٢) إسناده صحيح.

وأخرجه البخاري (٢٦٤٧) و(٥١٠٢)، ومسلم (١٤٥٥)، وأبو داود (٢٠٥٨)، والنسائي ١٠٢/٦ من طريق أشعث، بهذا الإسناد.



(١) في الاصل منزلة وبالهامش «متلوة» كما أثبتناه



١١٣

٣٣ - سورة الأحزاب، الآية: ١

سورة الأحزاب

مدنية في قول جميعهم. نزلت في المنافقين وليدائهم رسول الله ﷺ، وطعنهم فيه وفي مناصبهم وغيرها. وهي ثلاث وسبعون آية. وكانت هذه السورة تعدل سورة البقرة. وكانت فيها آية الرجم: (الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة نكالا من الله والله عزيز حكيم)؛ ذكره أبو بكر الأنباري عن أبي بن كعب. وهذا يحمله أهل العلم على أن الله تعالى رفع من الأحزاب إليه ما يزيد على ما في أيدينا، وإن آية الرجم رفع لفظها. وقد حدثنا أحمد بن الهيثم بن خالد قال حدثنا أبو عبيد القاسم بن سلام قال حدثنا ابن أبي مريم عن ابن لهيعة عن أبي الأسود عن عروة عن عائشة قالت: كانت سورة الأحزاب تعدل على عهد رسول الله ﷺ مائتي آية، فلما كتب المصحف لم يقلد منها إلا على ما هي الآن. قال أبو بكر: فمعنى هذا من قول أم المؤمنين عائشة: أن الله تعالى رفع إليه من سورة الأحزاب ما يزيد على ما عندنا.

قلت: هذا وجه من وجوه النسخ، وقد تقدم في «البقرة»^(١) القول فيه مستوفى والحمد لله. وروى زر قال قال لي أبي بن كعب: كم تعدون سورة الأحزاب؟ قلت: ثلاثاً وسبعين آية؛ قال: فوالذي يحلف به أبي بن كعب أن كانت لتعدل سورة البقرة أو أطول، ولقد قرأنا منها آية الرجم: الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة نكالا من الله والله عزيز حكيم. أراد أبي أن ذلك من جملة ما نسخ من القرآن. وأما ما يحكى من أن تلك الزيادة كانت في صحيفة في بيت عائشة فأكلتها الداجن فمن تأليف الملاحدة والروافض.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[١] ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تَطِيعُوا الْكَيْفِينَ وَالسَّوْفِيْنَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيماً حَكِيماً﴾.

فمن تأليف الملاحدة والروافض

(١) راجع ٦١/٢ فما بعد.

(٩)

اثبات نسخ اية الرجم

ان اثبات نسخ اية الرجم شي مهم لانه رد على شبهات منها

- (1) وسورة الاحزاب
- (2) الداجن الذي اكل الصحيفة
- (3) وكلام عمر ابن الخطاب في حد الرجم وغيره الكثير

ورواية ان الاحزاب كان فيها اية الرجم ثم نسخة فيها ضعف بسبب
عاصم ولكن سنتنازل

المشرف العام:
الشيخ محمد صالح المنجد

النسخ في الاصطلاح: رفع حكم دليل شرعي، أو لفظه، بدليل من الكتاب أو السنة.

ومن المعروف ان النسخ لغة هو الرفع
وعاصم نفسه يقول انها رفعة

٥٤٢- حدثنا أبو داود، قال: حَدَّثَنَا أَبُو قُضَّالَةَ، عَنْ عَاصِمٍ، عَنْ زُرِّ، قَالَ: قَالَ لِي أَنَّهُ بَنُ كَعْبٍ: يَا زُرُّ، «كَأَيُّنْ تَقْرَأُ سُورَةَ الْأَحْزَابِ؟» قَالَ: قُلْتُ: كَذًا وَكَذَا آيَةً^(١). قَالَ: إِنَّ «كَانَتْ لَتَضَاهِي» سُورَةَ النَّقَرَةِ، وَإِنْ كُنَّا لَتَقْرَأُ فِيهَا: «وَالشَّيْخُ وَالشَّيْخَةُ إِذَا زَنَيَا فَأَرْجُمُوهُمَا أَلَيْسَ» نَكَالًا مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ^(٢). فَرَفَعَ فِيهَا رُفْعًا^(٣).

فرفع في ما رفع اي انه نسخه الله تعالى وأما قول العلماء على نسخ اية الرجم فهو كثير جداً

- (1) منهم الحافظ النووي في شرحه لصحيح الامام مسلم

ذلك، وأجمعوا على أن هذا لا يتلى، والنسخ ثلاثة أنواع: أحدها: ما نسخ حكمه وتلاوته كعشر رضعات، والثاني: ما نسخت تلاوته دون حكمه كخمس رضعات، والثالث: ما نسخ

- (2) ومثل في عمدة القاري شرح صحيح البخاري

وعلى، بدل من الذين قتلوا بإعادة العامل. قوله: «ثم نسخ»، معناه سقط ذكره لتقادم عهده إلا أن يذكر بطريق الرواية، وليس معناه النسخ الذين بدل مكانه خلافه، لأن الخبر لا يدخله نسخ، والقرآن ربما نسخ لفظه، وبقي حكمه مثل: «الشَّيْخُ وَالشَّيْخَةُ إِذَا زَنَيَا فَأَرْجُمُوهُمَا أَلَيْسَ»

(3)

- (3) وفي عون المعبود على شرح سنن أبي داود

رجعوا عن ذلك وأجمعوا على أن هذا لا يتلى. والنسخ ثلاثة أنواع: أحدها: ما نسخ حكمه ما نسخت تلاوته دون حكمه كخمس رضعات. والثاني: ما نسخت تلاوته دون حكمه كخمس رضعات. والثالث: ما نسخ

(4)

وكذلك قال الامام البيهقي السنن الكبرى والمدخل في علم السنن
وهو يرد انه لا يوجد خلاف في هذي المسئلة

زُر قال: قال لي أبي بن كعب: يا زُر، كآين تقرأ سورة الأحزاب؟ قلت:
كذا وكذا آية، قال: إن كانت لتضاهي سورة البقرة، وإن كنا لتقرأ فيها:
الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة، نكالا من الله ورسوله، فرفع
فيما رفع.
وقد رَوينا في هذا الباب في كتاب الحدود^(٣) ما يُستدل به مع ما رَوينا
هنا على أن رسمها منسوخ، وحكمها ثابت.

(4)

في هذا وما قبله دلالة على أن آية الرجم حكمها ثابت وتلاوتها منسوخة، وهذا مما
لا أعلم فيه خلافاً.

(5)

وقد اورد الامام ابن حزم في المحلى بالآثار بانها نسخة لفظاً

قال أبو محمد رحمه الله: ولكنها نسخ لفظها وبقي حكمها، ولو لم ينسخ لفظها
لأقرأها أبي بن كعب زراً بلا شك، ولكنه أخبره بأنها كانت تعدل سورة البقرة، ولم
يقُل له: إنها تعدل الآن - فصح نسخ لفظها

(6)

فأما قول من لم ير الرجم أصلاً فقول مرغوب عنه، لأنه خلاف الثابت عن
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقد كان نزل به قرآن ولكنه نسخ لفظه وبقي
حكمه:

(7)

وأيضاً الحافظ القرطبي في الجامع لاحكام القرآن

وفي مناقحته وغيرها: وهي ثلاث وسبعون آية. وكانت هذه السورة تُعدّل سورة البقرة.
وكانت فيها آية الرجم: «الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة نكالا من الله والله
عزيز حكيم»؛ ذكره أبو بكر الأنباري عن أبي بن كعب^(١) وهذا يُخيمه أهل العلم
على أن الله تعالى رَفَعَ من الأحزاب إليه ما يُزيد على ما في آية الرجم، وأن آية الرجم
رُفِعَ لفظها، وقد حدّثنا أحمد بن الهيثم بن خالد قال: حدّثنا أبو عبيد القاسم بن سَلام

(8)

والعلامة ابن كثير في تفسير القرآن الكريم

ابن بهذلة، عن زُر قال: قال لي أبي بن كعب: كآين تقرأ سورة الأحزاب؟ أو كآين تعدلها؟ قال:
قلت: ثلاثاً وسبعين آية. فقال: قَطُّ! لقد رأيتها وإنما لتعدل «سورة البقرة»، ولقد قرأنا فيها:
الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة، نكالا من الله، والله عليم حكيم^(٣) (٤)
ورواه النسائي من وجه آخر، عن عاصم - وهو ابن أبي النجود، وهو ابن بهذلة - به^(٥). وهذا
إسناد حسن وهو يقتضي أنه كان^(٦) فيها قرآن ثم نسخ لفظه وحكمه أيضاً، والله أعلم.

(9)

وهذي اقوال العلماء في نسخ آية الرجم وقول عاصم الذي تكلم عن سورة الاحزاب
هو نفسه اثبت انه رفعة والنسخ هذا يكون في زمن النبي واما بعد موته لا نعرف
نسخ لان النسخ هو رفع من الله تعالى

كنا نقرأ سورة كنا نشبهها في الطول والشدّة ببراءة فأنسيها: هذا من المنسوخ
تلاوة الذي أشير إليه بقوله تعالى: ﴿مَا نَسَخَ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا﴾ [البقرة/]
[١٠٦]، فكان الله ينسيه الناس بعد أن حفظوه ويحور من قلوبهم، وذلك في
زمن النبي ﷺ خاصة، إذ لا نسخ بعده. قال القرطبي: ولا يُتوهم من هذا أو

(10)

الوثائق في الرد

٥٤٢- حدثنا أبو داود، قال: حَدَّثَنَا ابْنُ قُصَّالَةَ، عَنْ عَاصِمٍ، عَنْ زُرِّ، قَالَ: قَالَ لِي أُتِيَ بِنُ كَعْبٍ: يَا زُرُّ، "كَائِنْ تَقْرَأُ" سُورَةَ الْأَخْزَابِ؟

مَسْنَدُ أَبِي دَاوُدَ الطَّيَالِسِيِّ

سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ بْنِ الْجَارُودِ
الْمُتَوَلَّى سَنَةَ ٨٢٠ هـ

تحقيق

الدكتور محمد بن عبد الجبار النجدي

بالتعاون مع

مركز البحوث والدراسات العربية والإسلامية
بجامعة القاهرة

الطبعة الأولى

الطبعة الثانية والثالثة ٢٠٠٨ هـ



(١) في م: «يكفره» .
(٢) في جميع النسخ: «لو كان لابن آدم وادباً»، وهو خطأ واضح، والصحيح ما أثبتناه، وكذلك هو عند أبي نعيم، وقد أخرجه من طريق المصنف، وعند أحمد: «لو أن ابن آدم سأل وادباً». وعند عبد الله: «لو أن لابن آدم وادبين» .
(٣) إسناده حسن؛ لحال عاصم. وأخرجه الترمذي (٣٧٩٣، ٣٨٩٨)، والحاكم ٥٣١/٢، وأبو نعيم في الحلية ١٨٧/٤ من طريق المصنف.
وأخرجه أحمد (٢١٢٤٠)، وابنه (٢١٢٤١) من طريق شعبة، به .
قال الترمذي: حديث حسن - وزاد في الموضع الآخر: صحيح - وقد روي من غير هذا الوجه، رواه عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي، عن أبيه، عن أبي بن كعب أن النبي ﷺ قال: «إن الله أمرني أن أقرأ عليك القرآن» .
وأخرج البخاري (٣٨٠٩)، ومسلم (٧٩٩)، وغيرهما من حديث أنس أن النبي ﷺ قال لأبي: «إن الله أمرني ...» .
وعند البخاري أيضاً (٦٤٣٩) عن أنس أن رسول الله ﷺ قال: «لو أن لابن آدم وادباً» .
وسأني برقم (٢٠٩٥) .
وعنده كذلك (٦٤٤٠) عن أنس، عن أبي بن كعب قال: كنا نرى هذا من القرآن، حتى نزلت: ﴿أَلِهَآكُمُ التَّكَاثُرُ﴾ . وانظر الفتح ٢٥٧/١١، ٢٥٨ .
(٤-٤) في خ: «كائِنْ يقرأ». و«كائِنْ» بمعنى كم، وفي التنزيل: ﴿وَكَايْنٍ مِنْ نَبِيٍّ﴾ .

٤٣٦

فَرُفِعَ فِيمَا رُفِعَ

قال: قلت: كَذَا وَكَذَا آيَةً^(١). قال: إن «كانت لقصايي» سورة البقرة، وإن كُنَّا لَنَقْرَأُ فِيهَا: «وَالشَّيْخُ وَالشَّيْخَةُ إِذَا زَنَّا فَاذْجُمُوهُمَا الْبَيْتَ» نَكَالًا

مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ»^(٢). فَرُفِعَ فِيمَا رُفِعَ^(٣).

كتاب الرضاع

(٤٤)

باب (٦)

(٦) باب التحريم بخمس رضعات

٢٤ - (١٤٥٢) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى . قَالَ : قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ ، عَنْ عَمْرَةَ ، عَنْ عَائِشَةَ ؛ أَنَّهَا قَالَتْ : كَانَ فِيْمَا أُنْزِلَ مِنَ الْقُرْآنِ : عَشْرُ رَضَعَاتٍ مَعْلُومَاتٍ يُحَرِّمْنَ . ثُمَّ نُسِخْنَ : بِخَمْسٍ مَعْلُومَاتٍ . فَتَوَفَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهْنٌ فِيْمَا يُقْرَأُ مِنَ الْقُرْآنِ .

معلومات يحرم ثم نسخن بخمس معلومات فتوفى رسول الله ﷺ وهن فيما يقرأ من القرآن ، أما الإملاجة فيكسر الهمزة والجيم المخففة ، وهى المصة ، يقال : ملج الصبي أمه وأملجته . قولها : (فتوفى رسول الله ﷺ وهن فيما يقرأ) هو بضم الياء من يقرأ و معناه أن النسخ بخمس رضعات تأخر إنزاله جداً حتى أنه ﷺ توفى ، وبعض الناس يقرأ خمس رضعات ويجعلها قرآناً متلوّاً لكونه لم يبلغه النسخ ، لقرب عهده فلما بلغهم النسخ بعد ذلك رجعوا عن ذلك ، وأجمعوا على أن هذا لا يتلى ، والنسخ ثلاثة أنواع : أحدها : ما نسخ حكمه وتلاوته كعشر رضعات ، والثاني : ما نسخت تلاوته دون حكمه كخمس رضعات ، والثالث : ما نسخ حكمه وبقيت تلاوته وهذا هو الأكثر ومنه قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يَتُوفُونَ مِنْكُمْ وَيُذَرُونَ أَزْوَاجاً وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ ﴾ الآية والله أعلم . واختلف العلماء فى القدر الذى يثبت به حكم الرضاع ، فقالت عائشة والشافعى وأصحابه : لا يثبت بأقل من خمس رضعات ، وقال جمهور العلماء : يثبت المنذر عن على وابن مسعود وابن عمر وابن عباس والحسن ومكحول والزهري وقتادة والحكم وحامد بن عمار وأبو ثور وأبو عبيد وابن المنذر وداود : يثبت

صَحِيحُ مُسْلِمَ

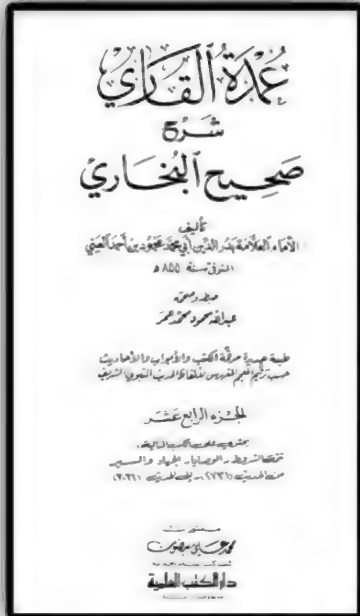
بِشْرَحِ النَّوَوِيِّ

مؤلف للمعجم المفهرس للفاظ الحديث

الجزء العاشر

مؤسسة قطر
طباعة : لشب. قوزبيج
ت : ٥٢٥-٢٧

ما نسخت تلاوته دون حكمه



١٥٧

٥٦ - كتاب الجهاد والسير / باب (١٩)

المؤمنين كلهم سواء الشهداء وغيرهم، وقل ما ذكر الله فضلاً ذكر به الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ثواب ما أعطاهم إلا ذكر ما أعطى المؤمنين من بعدهم.

٢٨١٤/٢٩ — حدثنا إسماعيل بن عبيد الله قال حدثني مالك عن إسماعيل بن عبيد الله ابن أبي طلحة عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال دعا رسول الله ﷺ على الذين قتلوا أصحاب يفر معونة ثلاثين غداة على رطل وذكوان وعصية عصيت الله ورشوله قال أنس أنزل في الذين قتلوا يفر معونة قرآن قرأناه ثم نسيخ بعد بلغوا قوتنا أن قد لقينا ربنا فريضنا غدا ورضيتنا عنه. [انظر الحديث ١٠٠١ وأطرافه].

مطابقته للترجمة من حيث إنها هي قوله تعالى: ﴿ولا تحسبن الذين قتلوا...﴾ [آل عمران: ١٧٩]. إلى آخره، نزلت في حق أصحاب يفر معونة، كما ذكره ابن جرير أيضاً، وقد مر عن قريب. وذكره البخاري هنا مختصراً، وسيأتي في المغازي عن يحيى بن بكير بأتم منه. وأخرجه مسلم في الصلاة عن يحيى بن يحيى.

قوله: «معونة»، بفتح الميم وضم العين المهملة وسكون الواو وبالتون: وهي موضع من جهة نجد بين أرض بني عامر وحرة بني سليم، وكانت غزوتها سنة أربع. قوله: «على رطل»، بدل من الذين قتلوا بإعادة العامل. قوله: «لم نسيخ»، معناه سقط ذكره لتقدم عهده إلا أن يذكر بطريق الرواية، وليس معناه النسخ الذين بدل مكانه خلافة، لأن الخبر لا يدخله نسخ، والقرآن إنما نسخ لفظه، وبقي حكمه مثل: «الشح والشبهة إذا رزقا فارجهما الجنة»

ومعنى النسخ هنا أنه أسقط لفظه من التلاوة. قال السهيلي: هذا المذكور، أعني: ما نزل، ونسخ وليس عليه رونق الإعجاز. قوله: «رضيتنا عنه»، وقد تقدم بلفظ أرضنا، والحال لا يخلو من أحدهما. وأجيب: بأن القرآن المنسوخ يجوز نقله بالمعنى. وقال المهلب: في الحديث دلالة على أن من قتل غدرأ فهو شهيد، لأن أصحاب يفر معونة قتلوا غدرأ.

واختلف الناس في كيفية حياة الشهيد، فقال ابن بطال: إن الأرواح ترزق، وكذا جاء الخبر في (صحيح ابن حبان): إنما نسمة المؤمن طائر تعلق في شجر الجنة، قال أهل اللغة: يعني تأكل منها. قال ابن قرقول: بضم اللام، أي: تتناول، وقيل: تشمه. وهذا الحديث عام وقد خصه القرآن العزيز باشتراط الشهادة. وقال الداودي: وقال ابن التين: هذا لا يصح في العقل، ولا في الاعتبار، فكيف تكون في الحواصل دون سائر الجسد، وإن كان له روحان في جسد؟ وكيف تصل لهم الأرزاق التي فكر الله عز وجل في

وفيه نظر، لأن مسلماً أخرج في (صحيحه): عن محمد بن عبد الله بن نمير أخبرنا أبو معاوية حدثنا الأعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق قال: سألتنا عبد الله عن هذه الآية: ﴿ولا تحسبن الذين قتلوا...﴾ [آل عمران: ١٧٩]. الآية، فقال: إنا قد سألنا عن ذلك، فقال: أرواحهم في جوف طير خضر لها قناديل معلقة بالعرش تسرح من الجنة حيث شاءت، ثم

نسخ لفظه، وبقي حكمه

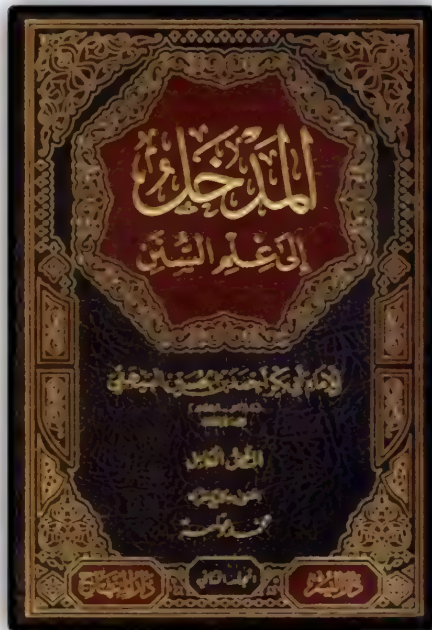
١١ - باب هل يُحَرَّم ما دون خمس رضعات

٢٠٦٢ - حدثنا عبد الله بن مسleme القعنبي عن مالك عن عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن عَمْرِو بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ: «كَانَ فِيْمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْقُرْآنِ عَشْرَ رَضَعَاتٍ يُحَرِّمْنَ ثُمَّ نُسِخْنَ بِخَمْسٍ مَعْلُومَاتٍ يُحَرِّمْنَ، فَتُوفِّيَ النَّبِيُّ ﷺ وَهُنَّ مِمَّا يُقْرَأُ مِنْ [فِي] الْقُرْآنِ».

(كان فيما أنزل الله من القرآن): من بياينة أي كان سابقاً في القرآن هذه الآية (عشر رضعات يحرم من): بضم الباء وتشديد الراء، وفي رواية مسلم عشر رضعات معلومات يحرم من (ثم نسخن): على البناء للمجهول (بخمس معلومات يحرم من): أي ثم نزلت خمس رضعات معلومات يحرم من فنسخت تلك العشر (فتوفي النبي ﷺ وهن): أي خمس رضعات، وفي رواية مسلم وهي أي آية خمس رضعات (مما يقرأ من القرآن): بصيغة المجهول. والمعنى أن النسخ بخمس رضعات تأخر إنزاله جداً حتى إنه ﷺ توفي وبعض الناس يقرأ خمس رضعات ويجعلها قرأناً متلوّاً لكونه لم يبلغه النسخ لقرب عهده فلما بلغهم النسخ بعد ذلك رجعوا عن ذلك وأجمعوا على أن هذا لا يتلى. والنسخ ثلاثة أنواع: أحدها. ما نسخ حكمه وتلاوته كعشر رضعات. والثاني. ما نسخت تلاوته دون حكمه كخمس رضعات. وكالشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما.

والثالث. ما نسخ حكمه وبقيت تلاوته وهذا هو الأكثر ومنه قوله تعالى ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا﴾ [البقرة: ٢٣٤] الآية قاله النووي. وقد استدلل بهذا الحديث من قال إنه لا يقتضي التحريم من الرضاع إلا خمس رضعات وهو مذهب عائشة وابن مسعود وعبد الله بن الزبير وعطاء وطاوس وسعيد بن جبيرة وعروة بن الزبير والليث بن سعد والشافعي وأصحابه، وقال به ابن حزم وهي رواية عن أحمد. وذهب أحمد في رواية وإسحاق وأبو عبيدة وأبو ثور وابن المنذر وداود وأتباعه إلى أن الذي يحرم ثلاث رضعات وقال مالك وأبو حنيفة والثوري والأوزاعي والليث أن القليل والكثير من الرضاع سواء في التحريم وهو المشهور عند أحمد، وتمسكوا بعموم قوله تعالى ﴿وَأَنْتُمْ كُنتُمْ الْبَنَىٰ أَرْضَعْتَكُمْ﴾ [النساء: ٢٣] وبالعموم الوارد في الأخبار. قال الحافظ: قوي مذهب الجمهور بأن الأخبار اختلفت في العدد وعائشة التي روت ذلك قد اختلف عليها فيما يعتبر من ذلك فوجب الرجوع إلى أقل ما ينطلق عليه الاسم أيضاً فقول عشر رضعات معلومات ثم نسخن بخمس معلومات فمات النبي ﷺ وهن مما يقرأ لا يتنهض للاحتجاج على الأصح من قولي الأصوليين لأن القرآن لا يثبت إلا بالتواتر، والراوي روى هذا على أنه قرآن لا خبر فلم يثبت كونه قرأناً ولا ذكر الراوي أنه خبر ليقبل قوله فيه والله أعلم انتهى. وقد بسط الكلام في هذه المسألة الشوكاني في النيل فليراجع إليه. قال المنذري: وأخرجه مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه. وهذا والذي قبله حجة للشافعي في اعتبار عدد الخمس في التحريم انتهى.





٤٨٩

مباحث الاجتهاد والتقليد وأشباهاها

ورواه غيره عن ابن عون، عن محمد قال: نثت عن ابن أخي كثير بن الصلت^(١).

١٠٤٨ - أخبرنا أبو بكر ابن فورك، أخبرنا عبد الله بن جعفر، حدثنا يونس بن حبيب، حدثنا أبو داود^(٢)، حدثنا ابن فضالة، عن عاصم، عن زر قال: قال لي أبي بن كعب: يا زر، كآين تقرأ سورة الأحزاب؟ قلت: كذا وكذا آية، قال: إن كانت لتضاهي سورة البقرة، وإن كنا لنقرأ فيها: الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة، نكالا من الله ورسوله، فرفع فيما رفع.

وقد رويناه في هذا الباب في كتاب الحدود^(٣) ما يستدل به مع ما رويناه هاهنا على أن رسمها منسوخ، وحكمها ثابت.

١٠٤٩ - أخبرنا أبو علي الحسين بن محمد الروذباري، حدثنا أبو عبد الله محمد بن أحمد بن يعقوب بن إسحاق إحدى وأربعين وثلاث مئة، حدثنا أبو داود^(٤) أربع وستين وميتين، حدثنا القعني، عن مالك ابن محمد بن عمرو بن حزم، عن عمرة بنت

رسمها منسوخ



(١) هذه رواية النسائي (٧١٤٨)، والإسناد الأول أبان عن الوسطة.

(٢) الطيالسي في «مسنده» (٥٤٢)، ولفظة «كآين» منه، وهي في الأصل: كنا، وعليها ضبة، لأنها تحريف، والمعنى: كم آية تقرأ سورة الأحزاب؟

والحديث رواه النسائي أيضاً (٧١٥٠)، وابن حبان (٤٤٢٨، ٤٤٢٩)، والحاكم (٣٥٥٤).

(٣) من «السنن الكبرى» ٨: ٢١١.

(٤) في «مسنده» (٢٠٥٥)، و«الموطأ» ٢: ٦٠٨ (١٧).

السُّنَنِ الْكُبْرَى

للإمام
أبي بكر أحمد بن محمد بن علي الهيثمي
المتوفى سنة ٨٤٥ هـ

تحقيق
محمد عبد القادر عطا

المجلد الثاني
يحتوي على الكتب التالية
كتبه الطحاوي - الجراح - الديباج - القضاة - قال أهل البيت
البريد - الحدود - السيرة - الأثرية

مستحق
دار الكتب العلمية

كتاب الحدود / باب ما يستدل به على أن السبيل هو جلد الزانين ٣٦٧

عبيد الله بن عبد الله بن عتبة، عن ابن عباس قال: قال عمر رضي الله عنه: قد خشيت أن يطول بالناس زمان حتى يقول القاتل ما نجد الرجم في كتاب الله عز وجل فيضلوا بترك فريضة أنزلها الله عز وجل ألا وإن الرجم حق إذا أحسن الرجل وقامت البينة أو كان الحمل أو الاعتراف فقد قرأناها، الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة، وقد رجم رسول الله ﷺ ورجمنا بعده.

رواه البخاري في الصحيح عن علي بن عبد الله، ورواه مسلم عن أبي بكر ابن أبي شيبة وغيره عن ابن عيينة.

١٦٩١١ - أخبرنا أبو نصر بن قتادة، أنبأ أبو منصور العباس بن الفضل النضروي، ثنا أحمد بن نجدة، ثنا سعيد بن منصور، ثنا حماد بن زيد، عن عاصم بن بهدلة، عن زر بن حبيش، قال: قال لي أبي بن كعب رضي الله عنه كأيّن تعد أو كأيّن تقرأ سورة الأحزاب قلت: ثلاث وسبعين آية قال: اقط لقد رأيتها وإنها لتعدل سورة البقرة، وإن فيها الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة نكالا من الله والله عزيز حكيم.

١٦٩١٢ - أخبرنا أبو بكر بن فورك، أنبأ عبد الله بن جعفر، ثنا يونس بن حبيب، ثنا أبو داود، ثنا شعبة، عن قتادة قال: سمعت يونس بن جبير يحدث، عن كثير بن الصلت أنهم كانوا يكتبون المصاحف عند زيد بن ثابت فأتوا على هذه الآية، فقال زيد: سمعت النبي ﷺ يقول: الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة نكالا من الله ورسوله.

١٦٩١٣ - أخبرنا أبو الحسن المقرئ، أنبأ الحسن بن محمد بن إسحاق، ثنا يوسف بن يعقوب، ثنا محمد بن المثنى، ثنا ابن أبي عدي، عن ابن عون، عن محمد، قال: ثبت عن ابن أخي كثير بن الصلت، قال: كنا عند مروان وفينا زيد بن ثابت، قال زيد: كنا نقرأ الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة، قال: فقال مروان: أفلا نجعله في المصحف، قال: لا، ألا ترى الشابين الشيبين يرجمان قال: وقال: ذكروا ذلك وفينا عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: أنا أشفيكم من ذلك، قال: قلنا: كيف، قال: أتى النبي ﷺ فأذكر كذا وكذا فإذا ذكر الرجم أقول: يا رسول الله أكتبني آية الرجم، قال: فأتته فذكرته قال: فذكر آية الرجم قال: فقال: يا رسول الله أكتبني آية الرجم، قال: لا أستطيع ذلك.

في هذا وما قبله دلالة على أن آية الرجم حكمها ثابت وتلاوتها منسوخة، وهذا مما لا أعلم فيه خلافاً.

وتلاوتها منسوخة





نسخ لفظها

١٧٦ كتاب الحدود مسألة ٢٢٠٨ آية «إذا زنى الشيخ والشيخة فارجوهما البتة»

قال علي : هذا إسناد صحيح كالشمس لا مغمز فيه .

وحدثنا أيضاً عبد الله بن ربيع نا محمد بن معاوية نا أحمد بن شعيب أنا معاوية ابن صالح الأشعري أنا منصور - هو ابن أبي مزاحم - نا أبو حفص - هو عمر بن عبد الرحمن - عن منصور - هو ابن المعتمر - عن عاصم بن أبي النجود عن زر بن حبیش قال : قال لي أبي بن كعب : كم تعدون سورة الأحزاب؟ قلت : ثلاثاً وسبعين ، فقال أبي : إن كانت لتعدل سورة البقرة أو أطول ، وفيها آية الرجم «الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة نكالا من الله والله عزيز حكيم»؟

فهذا سفيان الثوري ، ومنصور : شهدا على عاصم وما كذبا ، فهما الثقتان ، الإمامان ، البدران - وما كذب عاصم على زر ، ولا كذب زر على أبي؟

قال أبو محمد رحمه الله : ولكنها نسخ لفظها وبقي حكمها ، ولو لم ينسخ لفظها لأقرأها أبي بن كعب زراً بلا شك ، ولكنه أخبره بأنها كانت تعدل سورة البقرة ، ولم يقل له : إنها تعدل الآن - فصح نسخ لفظها

قال علي : وقد روي هذا من طرق ، منها :

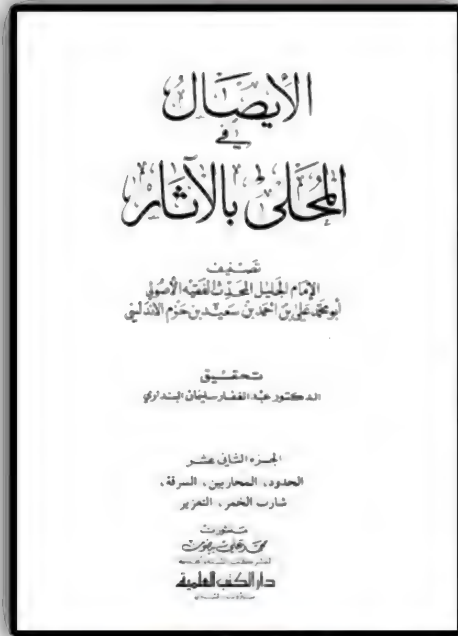
ما ناه عبد الله بن ربيع نا محمد بن معاوية نا أحمد بن شعيب أنا محمد بن المثنى نا محمد بن جعفر غندر نا شعبة عن قتادة عن يونس بن جبير عن كثير بن الصلت ، قال : قال لي زيد بن ثابت : سمعت رسول الله ﷺ يقول «إذا زنى الشيخ والشيخة فارجوهما البتة» قال عمر : لما نزلت آيت رسول الله ﷺ قلت : أكتبها؟ قال شعبة : كأنه كره ذلك؟ فقال عمر : ألا ترى أن الشيخ إذا لم يحصن جلده ، الشاب إذا زنى وقد أحصن رجم؟^(١)

قال علي رحمه الله : وهذا إسناد جيد .

قال علي : وقد توهم قوم أن سقوط آية الرجم إنما كان لغير هذا ، وظنوا أنها تلفت بغير نسخ - واحتجوا بما - :

ناه أحمد بن محمد بن عبد الله الطلمنكي نا ابن مفرج نا محمد بن أيوب

(١) هذا مما نزل من الذكر أولاً ثم نسخ حكمه ورسنه .



كتاب الحدود مسألة ٢٢٠٨ الشيب بالثيب والبكر بالبكر ١٧٥

وبه - يقول الحسن البصري :

كما نا حمام نا ابن مفرج نا ابن الأعرابي نا الدبري نا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن الحسن قال : أوحى إلى رسول الله ﷺ «خذوا عني خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلاً، الثيب بالثيب جلد مائة والرجم، والبكر بالبكر جلد مائة ونفي سنة»^(١)، وكان الحسن يفتي به .

وبه يقول الحسن بن حي ، وابن راهويه ، وأبو سليمان ، وجميع أصحابنا .

وههنا قول ثالث : أن الثيب إن كان شيخاً جلد ورجم ، فإن كان شاباً رجم ولم يجلد - كما روي عن أبي ذر قال : الشيخان يجلدان ويرجمان ، والثيبان يرجمان ، والبكران يجلدان وينفيان .

وعن أبي بن كعب قال : يجلدون ، ويرجمون ولا يجلدون ، ويجلدون ولا يرجمون - وفسره قتادة ، قال : الشيخ المحصن يجلد ويرجم إذا زنى ، والشاب المحصن يرجم إذا زنى ، والشاب إذا لم يحصن جلد .

وعن مسروق قال : البكران يجلدان وينفيان ، والثيبان يرجمان ولا يجلدان ، والشيخان يجلدان ويرجمان ؟

قال أبو محمد رحمه الله : وهذه أقوال كما ترى :

فأما قول من لم ير الرجم أصلاً فقول مرغوب عنه ، لأنه خلاف الثابت عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقد كان نزل به قرآن ولكنه نسخ لفظه وبقي حكمه :

حدثنا حمام نا ابن مفرج نا ابن الأعرابي نا الدبري نا عبد الرزاق عن سفیان الثوري عن عاصم بن أبي النجود عن زر بن حبیش قال : قال لي أبي بن كعب : كم تعدون سورة الأحزاب ؟ قلت : إما ثلاثاً وسبعين آية ، أو أربعاً وسبعين آية ، قال : إن كانت لتقارن سورة البقرة ، أو لهي أطول منها ، وإن كان فيها لآية الرجم ؟ قلت : أبا المنذر وما آية الرجم ؟ قال : «إذا زنى الشيخ والشيخة فارجموهما البتة نكالا من الله والله عزيز حكيم»

(١) سبق وانظر الفهارس .



نسخ لفظه



سورة الأحزاب

مدنيّة في قول جميعهم، نزلت في المنافقين وإيذانهم رسول الله ﷺ، وطغنيهم فيه وفي مناكحته وغيرها، وهي ثلاث وسبعون آية. وكانت هذه السورة تغدّل سورة البقرة. وكانت فيها آية الرّجم: «الشّيح والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتّة نكالا من الله والله عزيز حكيم»؛ ذكره أبو بكر الأنباري عن أبيّ بن كعب^(١) وهذا يخمّله أهل العلم على أنّ الله تعالى رفع من الأحزاب إليه ما يزيد على ما في أيدينا، وأنّ آية الرّجم رُفِعَ لفظها، وقد حدّثنا أحمد بن الهيثم بن خالد قال: حدّثنا أبو عبيد القاسم بن سلام قال: حدّثنا ابن أبي مريم، عن ابن لهيعة، عن أبي الأسود، عن عروة، عن عائشة قالت: كانت سورة الأحزاب تغدّل على عهد رسول الله ﷺ منّي آية، فلمّا كتّب المصحف لم يقدر منها إلّا على ما هي الآن^(٢). قال أبو بكر: فمعنى هذا من قول أمّ المؤمنين عائشة: أنّ الله تعالى رفع إليه من سورة الأحزاب ما يزيد على ما عندنا. قلت: هذا وجه من وجوه النسخ، وقد تقدّم في «البقرة» القول فيه مستوفى^(٣) والحمد لله.

وروى زرّ قال: قال لي أبيّ بن كعب: كم تعدّون سورة الأحزاب؟ قلت: ثلاثاً



(١) هو عند ابن الأنباري في المصاحف كما ذكر السيوطي في الدر المنثور ١٧٩/٥، وأخرجه أيضاً أبو عبيد في فضائل القرآن ص ١٩٠-١٩١، وعبد الله بن أحمد في زوائده على المستد (٢١٢٠٧)، والنسائي في الكبرى (٧١١٢)، وسيرد لفظه بتمامه.

(٢) هو عند ابن الأنباري فيما ذكر السيوطي في الدر المنثور ١٨٠/٥، وأخرجه أيضاً أبو عبيد في فضائل القرآن ص ١٩٠، وفيهما: فلما كتب عثمان المصاحف لم يقدر منها... الخ. والقائل: حدّثنا أحمد ابن الهيثم... هو ابن الأنباري. وقد ردّ الباقلاني هذه الروايات في الانتصار ٣٩٤/١، ونقلنا كلامه ٣٠٢/٢.

(٣) ٣٠٠/٢

الجزء السادس - سورة الأحزاب: الآيات (١ - ٣) ٣٧٥

ثم نسخ لفظه

تفسير سورة الأحزاب

[وهى] (١) مدنية .

قال [عبد الله بن] الإمام أحمد (٢) : حدثنا خلف بن هشام ، حدثنا حماد بن زيد ، عن عاصم ابن بهذكة ، عن زر قال : قال لى أبى بن كعب : كآين تقرا سورة الأحزاب ؟ أو كآين تعدها ؟ قال : قلت : ثلاثاً وسبعين آية . فقال : قَط ! لقد رأيتها وإنها لتعادل « سورة البقرة » ، ولقد قرأنا فيها : الشيخ والشيخة إذا رزقا فارجموهما البتة ، نكالا من الله ، والله عليم (٣) حكيم (٤) .
ورواه النسائي من وجه آخر ، عن عاصم - وهو ابن أبى النجود ، وهو ابن بهذكة - به (٥) . وهذا إسناد حسن ، وهو يقتضى أنه كان (٦) فيها قرآن ثم نسخ لفظه وحكمه أيضاً ، والله أعلم .



بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝ وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ۝ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا ۝ ﴾

هذا تنبيه بالأعلى على الأدنى ، فإنه تعالى إذا كان يأمر عبده ورسوله بهذا ، فلأن يأمر من دونه بذلك بطريق الأولى والأخرى ، وقد قال طلق بن حبيب : التقوى : أن تعمل بطاعة الله ، على نور من الله ، ترجو ثواب الله ، وأن تترك معصية الله ، على نور من الله ، مخافة عذاب الله .
وقوله : ﴿ وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ ﴾ أى : لا تسمع منهم ولا تستشرهم ، ﴿ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴾ أى : فهو أحق أن تتبع أوامره وتطيعه ، فإنه عليم بعواقب الأمور ، حكيم فى أفعاله . ولهذا قال : ﴿ وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ ﴾ أى : من قرآن وسنة ، ﴿ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴾ أى : فلا تخفى عليه خافية . ﴿ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ﴾ أى : فى جميع أمورك وأحوالك ، ﴿ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴾

(١) زيادة من ت ، أ .

(٢) فى هـ : قال الإمام أحمد : إنما قاله عبد الله بن أحمد ، وهى ت ، ف ، أ : قال الإمام أحمد « رأيتنا ما بين القوسين ليستقيم السياق ، والذي فى المسند : « حدثنا عبد الله ، حدثنا خلف » .

(٣) فى ت ، أ : « عزيز » .

(٤) المسند (١٣٢/٥) .

(٥) النسائي فى السنن الكبرى برقم (٧١٥٠) .

(٦) فى أ : « أنه قد كان » .



١٢ - كتاب الزكاة

(٤٠) باب ليس الغنى عن كثرة العرض

١٢٩

هذا من المنسوخ تلاوة

عَنْهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ .

...

ولا يطولن عليكم الأمد، ففقدوا قلوبكم: أي: لا تستطيعوا مدة البقاء في الدنيا، فإن ذلك مفسد للقلوب بما يجوه (ق ٢/١٣٩) إليها من الحرص والقسوة، حتى لا تلين لذكر الله، ولا تنتفع بموعظة ولا زجر.

كنا نقرأ سورة كنا نشبهها في الطول والشدة ببراءة فأنسيتها هذا من المنسوخ

تلاوة الذي أشير إليه بقوله تعالى: ﴿مَا تَنسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا﴾ [البقرة/

١٠٦]، فكان الله ينسبه الناس بعد أن حفظوه ويحوه من قلوبهم، وذلك في

زمن النبي ﷺ خاصة، إذ لا نسخ بعده. قال القرطبي: ولا يتوهم من هذا أو

شبهه أن القرآن ضاع منه شيء، فإن ذلك باطل، قال تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا

الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ [الحجر/ ٩].

غير أنني حفظت منها: لو كان لابن آدم واديان .. إلى آخره

قلت: ورد في حديث آخر أن هذا كان في آخر سورة: ﴿لَمْ يَكُنْ..﴾

فأخرج أحمد (١٣١/٥)، والترمذي (٣٨٩٨)، والحاكم (٢٢٣/٢)

(وصححه) ^(١) عن أبي بن كعب أن رسول الله ﷺ قال: «إن الله أمرني

أن أقرأ عليكم القرآن، فقرأ: ﴿لَمْ يَكُنْ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ [البينة/

١] قال: فقرأ فيها: ولو أن ابن آدم سأل وادياً من مالي فأعطيه، لسأل ثانياً، ولو

سأل ثانياً فأعطيه لسأل ثالثاً، ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب، ويتوب الله على

من تاب، وإن ذات الدين عند الله الحنيفة، (غير المشركة) ^(٢)، ولا اليهودية

والنصرانية، ومن يفعل خيراً فلن يكفره.

(٤٠) باب ليس الغنى عن كثرة العرض

١٢٠ - (١٠٥١) حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ ثُمَيْلٍ. قَالَا: حَدَّثَنَا

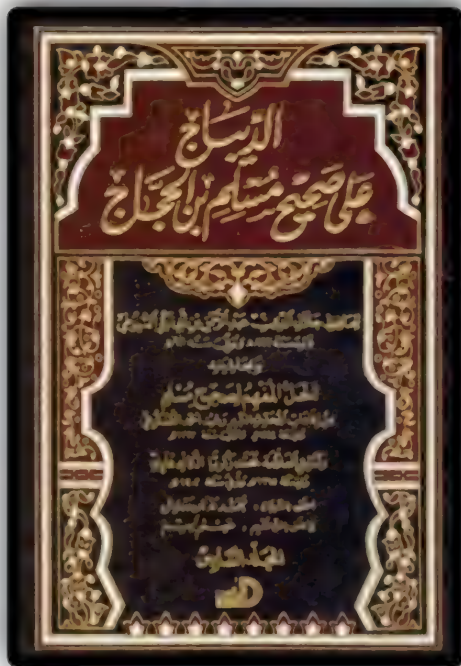
سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ أَبِي الزُّنَادِ، عَنِ الْأَعْزَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ. قَالَ: قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَيْسَ الْغِنَى عَنْ كَثْرَةِ الْعَرَضِ. وَلَكِنَّ الْغِنَى غِنَى النَّفْسِ».

(٢) في «م»: «غير المشركين».

(١) في «ب»: «وصححه».

الدياج - الجزء الثالث - ملزمة (٩)



الحجاج غير في مصحف عثمان

وردت تلك الشبهة في كتاب المصاحف (لابن ابي داود) وهي شبهة متهافة نقلًا و عقلاً واما نقلًا فهي ضعيفة السند

استدلال المعترض

١٤٢ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، نا أبو حاتم السجستاني، نا عباد بن صهيب،
عن عوف بن أبي جميلة^(١) أَنَّ الْحَجَّاجَ بْنَ يَوْسُفَ غَيَّرَ فِي مِصْحَفِ عُثْمَانَ^(٢)
أحد عشر حرفًا، قال: (1)

وفيها شخص متروك لا يحتاج به حتى يحقق كتاب المصاحف ضعف الرواية لسبب
عباد

(٥) هذا إسناد ضعيف جدًا، وعباد بن صهيب متروك. (2)

وتكلم عنه ائمة الجرح والتعديل مثل البخاري والنسائي في كتاب ميزان الاعتدال
في نقد الرجال للامام الذهبي وقال عنه انه

قال [عَلِيٌّ] بْنُ^(٣) الْمَدِينِيِّ: ليس بشي.
وقال ابْنُ جَبَّانٍ: لا يجوز الاحتجاج به إذا انفرد؛ وهو الذي رو
هريرة، عن النبي ﷺ: يمينك على ما يصدقك به صاحبك؛ رواه عنه هشيم
قال ابْنُ جَبَّانٍ: وهذا الخبر مشهور بعبدالله بن سعيد المقبري عن
أيضاً.
قلت: وعباد بن أبي صالح يقال له أيضاً عبدالله.
٤١٢٧ [٤٤٤١] - عِبَادُ بْنُ صَهَيْبٍ الْبَصْرِيُّ^(٤)، أحد المتروكين.
والأعمش.
قال ابْنُ الْمَدِينِيِّ: ذهب حديثه.
وقال البُخَارِيُّ والنَّسَائِيُّ وغيرهما: متروك. وقال ابْنُ جَبَّانٍ: ك

(1) متروك

(3)

(2) ليس بشي

(3) احد المتروكين

(4) لا يجوز الاحتجاج به

واما الرد عقلاً

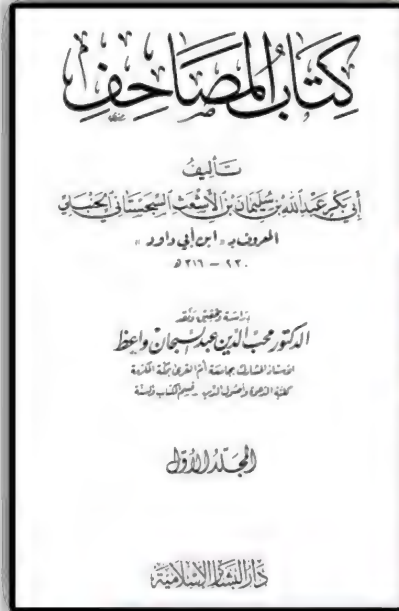
فطرح الشبهة يهبد في ما لا يعلم ويعتقد أن اعتماد المسلمين على نقل القرآن يكون
عن طريق النقل الخطي في المصاحف وهذا هبد فان اعتماد الامة الاسلاميه هي
في النقل الشفهي كما قال ابن الجزري واما المصحف فيكون مدعم وليس الاساس

(4) ثم إن الاعتماد في نقل القرآن على حفظ القلوب والصدور لا على حفظ
المصاحف والكتب وهذه أشرف خصيصة من الله تعالى لهذه الأمة في الحديث

ويعتقد طارح الشبهة انه لا يوجد صحابه تحفظ القرآن ولو انه بدل في
مصحف عثمان لن يستطيع ان يبدل القرآن الذي اخذوه من فم رسول الله صلى
الله عليه وسلم وهم حفظوه في قلوبهم ومصاحفهم

قال : لينتزعن هذا القرآن من بين أظهركم ، قلت يا أبا عبد
الرحمن كيف ينتزع وقد أثبتناه في قلوبنا وأثبتناه في مصاحفنا ؟ (5)

الوشاشق في الرد



وفي المؤمنين: ﴿ قُلْ كَمْ لَبِثْتُمْ ﴾، (قُلْ كَمْ لَبِثْتُمْ)^(١)،
 أهل الكوفة وأهل المدينة كلها: (لَلَّهِ لِلَّهِ لِلَّهِ)، كذلك قال علي بن حمزة .
 أهل البصرة: (لَلَّهِ) واحدة، واثنان (اللَّهُ اللَّهُ)، بألف^(٣) .
 أهل المدينة: (يَا عِبَادِي لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ)، بالياء^(٤) .

١٤٢ - حدثنا عبد الله، نا أبو حاتم السجستاني، نا عباد بن صهيب،
 عن عوف بن أبي جميلة^(٥) أن الحجاج بن يوسف غير في مصحف عثمان^(٦)
 أحد عشر حرفاً، قال:

أ كانت في البقرة: / (لَمْ يَتَسَنَّ وَانْظُرْ) بغير هاء، فغيرها^(٧) (لَمْ يَتَسَنَّه)
 بالهاء^(٨).

وكانت^(٩) في المائدة: (شَرِيعَةً وَمِنْهَاجًا)، فغيرها ﴿ شَرِيعَةً وَمِنْهَاجًا ﴾^(١٠).

(١) في ش: بحذف (قل كم لبثتم).

(٢) سبق ذكر القراءات في هذه الآيات في الأثر رقم [١٣٠].

(٣) سبق القراءات في هذه الآيات في الأثرين [١٢٤] و [١٣٠].

(٤) سبق ذكر القراءات في هذه الآية في الأثر رقم [١٣٥].

(٥) هذا إسناد ضعيف جداً، وعباد بن صهيب متروك.

(٦) في ش: ابن عفان.

(٧) في ش: كلمة (فغيرها) محذوفة.

(٨) الآية [٢٥٩]، قرأ حمزة والكسائي وتبعهما يعقوب وخلف بحذف الهاء في الوصل.

وقرأ الباقر بالهاء في الوصل، ولا اختلاف في الوقف أنه بالهاء لثباتها في الخط. انظر:
 السبعة ١٨٨ - ١٨٩، حجة القراءات ١٤٢ - ١٤٣، الكشف ٣٠٧/١، النشر ١٤٢/٢،
 الإنحاف ١٦٢.

(٩) في ش: وكان.

(١٠) القراءة المتواترة (شريعة ومنهاجاً) الآية [٤٨]، ولم يقرأ أحد (شريعة) ولو شذوذاً، فيما وقفت
 عليه، إلا ما ذكره غانم قدوري أنها في قراءة ابن مسعود، وكان اعتماده على المستشرق آرثر
 جفري في ملحقه على كتاب المصاحف باللغة الإنجليزية. انظر: رسم المصاحف، لغانم ٧١٤.



مِيزَانُ الْإِعْتِدَالِ

في نقد الرجال

تأليف

الأمام الفاضل الميرزا محمد باقر المجلسي

الطبعة الأولى: ١٣٩٨ هـ

والمطبعة

دعيتل ميزان الاعتدال

الإمام الفاضل الميرزا محمد باقر المجلسي

الطبعة الأولى: ١٣٩٨ هـ

والمطبعة

الشيخ محمد باقر المجلسي

الطبعة الأولى: ١٣٩٨ هـ

الإمام الفاضل الميرزا محمد باقر المجلسي

الطبعة الأولى: ١٣٩٨ هـ

والمطبعة

المطبعة السليمانية

الطبعة الأولى: ١٣٩٨ هـ

والمطبعة

دار الكتب العلمية

الطبعة الأولى: ١٣٩٨ هـ

حرف العين / عباد

٢٨

قَالَ [عَلِيٌّ] بْنُ [الْمَدِينِيِّ] لَيْسَ بِشَيْءٍ.

وَقَالَ ابْنُ حِبَّانَ: لَا يَجُوزُ الْاجْتِنَاعُ بِهِ إِذَا انفرد؛ وهو الذي روى عن أبيه، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ: يمينك على ما يصدقك به صاحبك؛ رواه عنه هشيم.

قال ابن حِبَّانَ: وهذا الخبر مشهور بعبدالله بن سعيد المقبري عن جده. ويقال له عباد أيضاً.

قلت: وعباد بن أبي صالح يقال له أيضاً عبدالله.

٤١٢٧ [٤٤٤١] - عَادَ نَنْ صَهْبِ الصَّرِي (١)، أحد المتروكين. عن هشام بن عروة، والأعمش.

قال ابنُ المديني: ذهب حديثه.

وقال البخاري والنسائي وغيرهما: متروك. وقال ابنُ حِبَّانَ: كان قَدَرِيًّا داعية، ومع ذلك يروي أشياء إذا سمعها المبتدئ في هذه الصناعة شهد لها بالوضع.

محمد بنُ مُوسَى: أنبأنا عباد بن صهيب، عن هشام، عن أبيه، عن عائشة، عن النبي ﷺ، قال: «الزرقة في العين يُمنُّ» (٢).

وروى عن حُمَيْدٍ عن أنس بخبر طويل في الذكر على الوضوء باطل. ومنه: فلما غسل

الضعفاء والمتروكين

= ٤٢٣/١، خلاصة تهذيب الكمال: ٦٧/٢، الكاشف: ٩٧/٢، تاريخ البخاري الكبير: ٨٣/٥ والتعديل: ٢٢٨/٥.

(١) سقط في ب.

(٢) المعني ٣٢٦/١، المعجروحين ١٦٤/٢، الضعفاء الكبير ١٤٤/٣، الضعفاء والمتروكين (٤٢٣).

(٣) أخرجه ابن حبان في المجروحين وذكره ابن الجوزي في الموضوعات ١٦٢/١، والسيوطي في اللآلئ ٥٩/١ وابن القيسراني برقم (١٠٦٣) وذكره ابن عراق في تنزيه الشريعة ٢٠٠/١ وعزاه لابن حبان من حديث عائشة والحارث. من حديث أبي هريرة بلفظ: الزرقة يمن، ولا يصحان في الأول عباد بن صهيب ومحمد بن يونس الكندي والمنهم به الكندي. وفي الثاني إسماعيل بن إسماعيل المودب وسليمان بن أرقم متروكان (تعقب) بأن لحديث أبي هريرة طريقاً أخرى عند الحاكم في تاريخه، بلفظ: الزرقة في العين يمن، وكان داود أزرق، قلت: في سنده الحسين بن علوان، وضاع فلا يصلح تابعاً والله أعلم، ويأنه جاء من حديث الزهري مرسلاً: الزرقة يمن، أخرجه أبو داود في مراسيله إلا أن في سنده مجهولاً، (قلت) و حديث أبي هريرة من الطريق المذكور هنا يصلح شاهداً لحديث عائشة. قال ابن الفرس ضعيف، وذكر ابن القيم في جواب الأسئلة الطرابلسية أنه موضوع، وذكره في الجامع الصغير عن أبي هريرة بلفظ الزرقة في العين يمن، قال المناوي أي بركة في المرأة فيتدب تزوجها لخبر الديلمي عن أبي هريرة تزوجوا الزرق فإن فيها يُمتأ، قال ابن الفرس عفيه وبه يعلم أنه لا معارضة بينه وبين النهي عن الأشقر الأزرق، لأن ما هنا في النساء وما هناك في الرجال، أو يقال المضر اجتماعهما.



تكفل الله تعالى بحفظ كتابه

٦

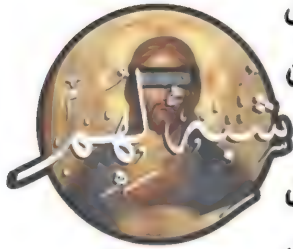
أهل القرآن هم أهل الله وخاصته ، وكذلك رواه عبد الرحمن بن مهدي عن عبد الرحمن بن بديل .

ثم إن الاعتماد في نقل القرآن على حفظ القلوب والصدور لا على حفظ المصاحف والكتب وهذه أشرف خصيصة من الله تعالى لهذه الأمة في الحديث الصحيح الذي رواه مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن ربي قال لي قم في قريش فأنذرهم فقلت له رب إذا يثغروا رأسي حتى يدعوه خبزة فقال مبتليك ومبتلي بك ومنزل عليك كتاباً لا يغسله الماء تقرأوه نائمًا ويقظان فابعث جنداً أبعث مثلهم وقاتل بمن أطاعك من عساك وأنفق ينفق عليك » فأخبر تعالى أن القرآن لا يحتاج في حفظه إلى صحيفة تغسل بالماء بل يقرأوه في كل حال كما جاء في صفة أمته « أناجيلهم في صدورهم » وذلك بخلاف أهل الكتاب الذين لا يحفظونه لا في الكتب ولا يقرأونه كله إلا نظراً لا عن ظهر قلب ولما خص الله تعالى بحفظه من شاء من أهله أقام له أئمة ثقات تجردوا لتصحبه وبذلوا أنفسهم في إتقانه وتلقوه من النبي صلى الله عليه وسلم حرفاً حرفاً لم يهملوا منه حركة ولا سكوناً ولا إبتاتاً ولا حذفاً ولا دخل عليهم في شيء منه شك ولا وهم منهم من حفظه كله ومنهم من حفظ أكثره ومنهم من حفظ بعضه كما في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وقد ذكر الإمام أبو عبيد القاسم بن سلام في أواخر في القراءات من نقل عنهم شيء من وجوه القراءة من الصحابة وغيرهم من الصحابة أبا بكر، وعمر، وعثمان، وعلياً، وطلحة، وسعداً، وابن مسعود وحذيفة، وسالم، وأباهريرة، وابن عمر، وابن عباس، وعمر بن العاص عبد الله، ومعاوية، وابن الزبير، وعبد الله بن السائب، وعائشة، وأم سلمة؛ وهؤلاء كلهم من المهاجرين وذكر من الأنصار أبي بن كعب، وابن جبل . وأبا الدرداء، وزيد بن ثابت، وأبازيد، وجمع بن جارية، وابن مالك رضي الله عنهم أجمعين .

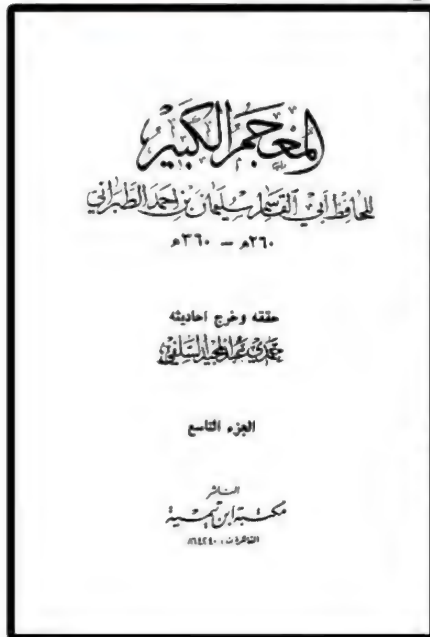


٨٦٩٨ - حدثنا اسحاق بن ابراهيم الدبري عن عبدالرزاق عن الثوري عن أبيه عن المسيب بن رافع عن شداد بن معقل ، قال الثوري وحدثنيه عبدالعزيز بن رفيع عن شداد أن ابن مسعود قال : لينتزعن هذا القرآن من بين أظهركم ، قلت يا أبا عبد الرحمن كيف ينتزع وقد اثبتناه في قلوبنا وأثبتناه في مصاحفنا ؟ قال : يسري عليه في ليلة فلا يبقى في قلب عبد ولا مصحف منه شيء ، ويصبح الناس فقراء كالبهائم ، ثم قرأ عبدالله (ولئن شئنا لنذهبن بالذي أوهينا إليك ثم لا تجد لك به علينا وكيلا) .

٨٦٩٩ - حدثنا علي بن عبدالعزيز ثنا أبو نعيم ثنا سفيان عن عبدالعزيز بن رفيع عن [شداد بن معقل] قال قال عبدالله : أول ما تفقدون من دينكم الأمانة ، وآخر ما بقي الصلاة ، وليصلين قوم لا إيمان لهم .



٨٧٠٠ - حدثنا اسحاق بن ابراهيم الدبري عن عبدالرزاق عن اسرائيل عن عبدالعزيز بن رفيع عن شداد بن معقل قال سمعت ابن مسعود يقول : ان أول ما تفقدون من دينكم إلا ما يبقى من دينكم الصلاة ، وليصلين قوم لا دين لهم القرآن من بين أظهركم ، قالوا يا أبا عبد الرحمن القرآن وقد اثبتناه في مصاحفنا ؟ قال يسرى على القلب فيذهب به من أجواف الرجال فلا يبقى في الأرض من



٨٦٩٨ - رواه عبدالرزاق ٥٩٨١ قال في المجمع ٥٢/٧ الصحيح غير شداد بن معقل وهو ثقة . ورواه الدارمي ٣٣٤٤ و ٨٧٠٠ - رواه عبدالرزاق ٥٩٨٦ قال في المجمع ٣٠/٧ الصحيح غير شداد بن معقل وهو ثقة . وابن مسعود .

القرآن الف الف حرف

الشبهة مداره على عدد احرف القرآن ف الرواية تحدد انه الف
الف حرف وعندما تعد احرف القرآن تجد انه ليس مثل ما
تقول الرواية ف المعتبر يقول انه يوجد تبديل لكتاب الله
وهاذا هيد

السبب الاول ان هاذا الكلام هيد هو ان الرواية ضعيفه

استدلال المعتبر

وأخرج الطبراني^(١) عن عمر بن الخطاب مرفوعاً: «القرآن ألف ألف حرف، وسبعة وعشرون ألف حرف^(٢)، فمن قرأه صابراً محتسباً كان له بكل حرف زوجة من الخور العين» رجاله ثقات إلا شيخ الطبراني محمد بن^(١)

يعني حتى السيوطي عندما عرض الرواية ضعفها وقال رجاله ثقات
إلا شيخ الطبراني وهو (محمد بن عبيد)

حتى محقق الكتاب قال انه ضعيف استدلال ب كلام الامام الذهبي

ترجمته: «تفرد بخبر باطل» وهو الحديث المذكور هنا ورمز له السيوطي بالضعف في الجامع الصغير (٤/ ٥٣٦) وأورده الشيخ الألباني في ضعيف الجامع الصغير برقم ٤١٣٧ وقال: «موضوع».

وكذلك الامام الالباني ضعفه في كتابين من كتبه

٤١٣٣ - «القرآن ألف ألف حرف، وسبعة وعشرون ألف حرف، فمن قرأه صابراً محتسباً كان له بكل حرف زوجة من الخور العين».

(موضوع) (طس) عمر.

الضعيفة ٤٠٧٣

(1) في ضعيف الجامع الصغير

(2) وسلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة

٤٠٧٣ - «القرآن ألف ألف حرف، وسبعة وعشرون ألف حرف، فمن قرأه صابراً محتسباً كان له بكل حرف زوجة من الخور العين».

باطل قال الطبراني في «معجمه الأوسط»: حدثنا محمد بن عبيد قال: حدثنا أبي، عن جدي، عن حفص بن ميسرة، عن زيد بن أسلم، عن أبيه، عن عمر رضي الله عنه مرفوعاً. وقال:

«لا يروى عن عمر إلا بهذا الإسناد».

كذا في ترجمة محمد بن عبيد بن آدم بن أبي إياس العسقلاني من

«الميزان»، وقال:

«تفرد بخبر باطل» ثم ساق هذا، وأقره الحافظ في «اللسان». وأشار إليه

(٦) قال الألباني: باطل. سلسلة الضعيفة (٤٠٧٣).

(5)

(4)

الوشاشق في الرد



الجزء الثاني

الإتقان في علوم القرآن

/ ومن الأحاديث في اعتبار الحروف: ما أخرجه الترمذي^(١) عن ابن مسعود مرفوعاً: «من قرأ حرفاً من كتاب الله فله به حسنة، والحسنة بعشر أمثالها، لا أقول آلم حرف، ولكن ألف حرف، ولام حرف، وميم حرف»^(٢).

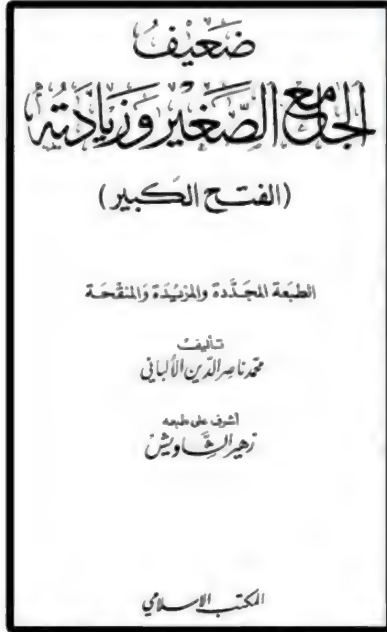
وأخرج الطبراني^(٣) عن عمر بن الخطاب مرفوعاً: «القرآن ألف ألف حرف، وسبعة وعشرون ألف حرف»^(٤)، فمن قرأه صابراً محتسباً كان له بكل حرف زوجة من الجور العين رجاله ثقات إلا شيخ الطبراني محمد بن

(١) في سننه (٣٣/٥) ك: فضائل القرآن، ب: ما جاء فيمن قرأ حرفاً من القرآن ما له من الأجر، ح ٢٩١٠، وقال: «حسن صحيح غريب من هذا الوجه عن ابن مسعود رضي الله عنه». ورواه الحاكم في المستدرک (٥٥٥/١) ك: فضائل القرآن، وصححه، وقال الذهبي: «فيه إبراهيم بن مسلم ضعيف»، لكن إسناده الترمذي ليس من طريقه. وصححه الشيخ الألباني في السلسلة الصحيحة (٢٦٣/٢) ح ٦٦٠ وصحيح سنن الترمذي (١٦٤/٣) برقم ٢٩١٠، ولمزيد التخریج. انظر: تعليق بشار عواد على ح ٢٩١٠ من سنن الترمذي المذكور قبله.

(٢) أقحم في مطبوعة أبي الفضل: «وسبعة وعشرون حرف».

(٣) في المعجم الأوسط (٣٢٤/٧) ح ٦٦١٢ وذكره الهيثمي في مجمع البحرين (١١٣/٦ - ١١٤) ك: التفسير، ب: في قراءة القرآن، ح ٣٤٦٤، وقال الهيثمي في مجمع الزوائد (١٦٣/٧): «شيخه - أي: الطبراني - محمد بن عبيد بن آدم... ذكره الذهبي في الميزان لهذا الحديث ولم أجد لغيره في ذلك كلاماً، وبقية رجاله ثقات» وكذا ذكر المصنف ذلك أيضاً. وقال الذهبي في الميزان (٦٣٩/٣) في ترجمته: «تفرد بخبر باطل» وهو الحديث المذكور هنا ورمزه السيوطي بالضعف في الجامع الصغير (٥٣٦/٤) وأورده الشيخ الألباني في ضعيف الجامع الصغير برقم ٤١٣٧ وقال: «موضوع».

(٤) سقط من مطبوعة أبي الفضل: «وسبعة وعشرون ألف حرف».



٤١٣٣ - «القرآن ألف ألف حرف، وسبعة وعشرون ألف حرف، فمن قرأه صابراً محتسباً كان له بكل حرف زوجة من الجور العين».

(موضوع) (طس) عمر. الضعيفة ٤٠٧٣

٤١٣٤ - «القرآن غني لا فقر بعده، ولا غنى دونه».

(ضعيف) (ع، وعبد بن نصر) أنس. الضعيفة ١٥٥٨

٤١٣٥ - «القرآن هو الدواء».

(ضعيف) (السجزي في «الآبانة»، والقضاعي) علي. الضعيفة ١٨٥٩

٤١٣٦ - «القرآن هو النور المبين، والذكر الحكيم، والصراف المستقيم».

(ضعيف) (هب) رجل. ؟

٤١٣٧ - «القرء عرفاء أهل الجنة».

(موضوع) (ابن جميع في «معجمه»، والضياء) أنس. الضعيفة ٢٥٦١

٤١٣٨ - «القلب ملك، وله جنود فإذا صلح الملك صلحت جنوده، وإذا فسد الملك فسدت جنوده، والأذن قمع، والعينان مسلحة، واللسان ترجمان، واليدان جناحان، والرجلان بريد، والكبد رحمة، والطحال ضحك، والكليتان مكر، والرئة نفس».

(ضعيف) (هب) أبي هريرة. الضعيفة ٤٠٧٤

٤١٣٩ - «القلس حدث».

(ضعيف) (قط) الحسين. الضعيفة ٤٠٧٥

٤١٤٠ - «القناعة مال لا ينفد».

(ضعيف جداً) (القضاعي) أنس. الضعيفة ٣٩٠٧

٤١٤١ - «القطار اثنتا عشرة ألف أوقية، كل أوقية خير مما بين السماء والأرض».

سلسلة
الأحاديث الضعيفة والموضوعة
وأثرها في الأمة

تأليف
عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي
بكر

المجلد التاسع
٤٥٠٠ - ٤٥٠١

مكتبة المعارف للتحقيق والنشر
لجانها نشر في سنة ١٤٢٢ هـ
الرياض



٤٠٧٢ - (القدَرُ نظامُ التَّوْحِيدِ ، فمن وَحَّدَ اللهَ وأَمَنَ بِالْقَدَرِ ؛ فقد اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى ، لا انفِصَامَ لَهَا) .

ضعيف . رواه الطبراني في « الأوسط » من حديث ابن عباس مرفوعاً ، وفيه هانئ بن المتوكل ، وهو ضعيف . كذا في « المجمع » (٧ / ١٩٧) ، وسيأتي إسناده برقم (٧١٥٠) .

قلت : وقد رواه هبة الله اللالكائي في « اعتقاد أهل السنة » (٦ / ٢٦٢ / ٢) عن الأوزاعي : قال لنا بعض أصحابنا : عن الزهري ، عن ابن عباس قال : فذكره موقوفاً عليه . وهو الأشبه بالصواب ، والله أعلم .

ورواه (١ / ١٤٢ / ١) عن سفيان الثوري ، عن عمر بن محمد - رجل من ولد عمر بن الخطاب - ، عن رجل ، عن ابن عباس موقوفاً .

٤٠٧٣ - (الْقُرْآنُ أَلْفُ أَلْفِ حَرْفٍ ، وَسَبْعَةُ وَعِشْرُونَ أَلْفَ حَرْفٍ ، فَمَنْ قَرَأَهُ صَابِراً مُحْتَسِباً ؛ كَانَ لَهُ بِكُلِّ حَرْفٍ زَوْجَةٌ مِنَ الْخَيْرِ الْعَيْنِ) .

باطل . قال الطبراني في « معجمه الأوسط » : حدثنا محمد بن عبيد قال : حدثنا أبي ، عن جدي ، عن حفص بن ميسرة ، عن زيد بن أسلم ، عن أبيه ، عن عمر رضي الله عنه مرفوعاً . وقال :

« لا يروى عن عمر إلا بهذا الإسناد » .

كذا في ترجمة محمد بن عبيد بن آدم بن أبي إياس العسقلاني من « الميزان » ، وقال :

« تفرد بخبر باطل » . ثم ساق هذا ، وأقره الحافظ في « اللسان » . وأشار إليه الهيثمي في « المجمع » (٧ / ١٦٣) وقال :

٧ .

الدُّرُ الْمُنْتَوَرُ الْقَسِيرُ بِالْمِثَاقِ

لجلال الدين السيوطي
(٨٨٤٩ - ٩١١١ هـ)

محقق
الدكتور عبد الله بن عبد الرحمن التركي
بالتعاون مع
مركز بحوث التراث العربي والإسلامي
الدكتور عبد السيد حسن يامنة
أسكنهم الفردوس

٨١٩

دعاء ختم القرآن

(١) يُقَالُ : إنَّ (٢) الدعاء مُستجاب (٣) عند ختم القرآن (٤).

وأخرج ابنُ مَرْدُويه عن عطاء الخراساني ، عن ابنِ عباس قال : جميعُ سورِ القرآن مائة وثلاث عشرة سورة ، المكية خمس وثمانون سورة ، والمدنية ثمانية وعشرون سورة ، وجميعُ آي القرآن ستة آلاف آية ومائتا آية وست عشرة آية ، وجميعُ حروف القرآن ثلاثمائة ألف (٥) حرف وثلاثة وعشرون ألف حرف ومِئتمائة حرف وأحد وسبعون حرفاً .

وأخرج ابنُ مَرْدُويه عن عمر بن الخطاب قال : قال رسولُ الله ﷺ : «القرآن ألف ألف حرف وسبعة وعشرون ألف حرف ، فمن قرأه صابراً محتسباً فله بكل حرف زوجة من الخور العين» (٦) .

قال بعضُ العلماء : هذا العددُ باعتبار ما كان قرآنًا ، وتُسَخَّر رسمُه وإلا فالموجود الآن لا يبلغُ هذه العدة (٧) .



(١ - ١) سقط من : م .

(٢) سقط من : ح ١١ م .

(٣) في ص ، ف ، ١ ، ح ٣ : « يستجاب » .

(٤) ابن الضريس (٤٩) .

(٥) ليس في : الأصل ، ص .

(٦) قال الألباني : باطل . السلسلة الضعيفة (٤٠٧٣) .

(٧) بعده في ح ١ : « آخر التفسير المبارك فرغت من كتابته يوم الثلاثاء المبارك العشرين من شعبان المكرم سنة سبعة عشر وتسعمائة ولله الحمد وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم » .

لا يقولن أحدكم قد أخذت القرآن كله

وهاذي من اسخف الشبهات التي يستدل به الزنادقة لاثبات تحريف القرآن بسبب فهم عقم لنصوص السلف

استدلال المعترض

(1) لا يقولن أحدكم قد أخذت القرآن كله! وما يدريه ما كله؟ قد (١) ذهب منه قرآن كثير. ولكن ليقُل: قد أخذت منه ما ظهر منه (٢).

وقصد ابن عمر هنا ان القرآن يوجد فيه منسوخ واشياء رفعها الله تعالى فلا يقول الشخص انه لديه القرآن كله ب المنسوخ

(2) بيان كلام ابن عمر للتابعين: «أخذت القرآن كله، أي: كل ما نزل على النبي ﷺ مما نسخت تلاوته وما استقر متلوًا، وذهب منه قرآن كثير، أي: سقط منه في حياة النبي ﷺ، أو: أسقط في الجمع عليهما بعده؛ لعدم استيفائه شروط ثبوت قرآنيته حسب العرصة الأخيرة، وشروطاً أخرى غيرها، «ما ظهر»:

حتى ان الرواية تحت باب ما رفع من القرآن بعد نزوله

(3) باب ما رُفِع من القرآن بعد نزوله ولم يثبت في المصاحف

كذلك السيوطي عندما ذكرها ذكره تحت امثلة من المنسوخ وذكر الباب وطرح تحت الباب هاذي الرواية

(4) الضرب الثالث (١): ما نسخ تلاوته دون حكمه.

النوع السابع والأربعون في ناسخه ومنسوخه

(5) في المسارعة إلى بذل النفوس بطريق الظن من غير استفعال لطلب طريق مقطوع به، فيُسرعون بأيسر شيء كما سارع الخليل إلى ذبح ولده بمنام، والمنام أدنى طريق الوحي. وأمثلة هذا الضرب كثيرة (١).

قال أبو عبيد: حدثنا إسماعيل بن إبراهيم عن أيوب عن نافع عن ابن عمر قال: «لا يقولن أحدكم: قد أخذت القرآن كله، وما يدريه ما كله؟ قد ذهب منه قرآن كثير ولكن ليقُل: قد أخذت منه ما ظهر» (٢).

والتفصيل لكلام ابن عمر سيكون ك التالي

لا يقول أحدهم قد أخذت القرآن كله! وما يدريه ما كله؟ قد ذهب منه قرآن كثير. ولكن ليقُل: قد أخذت منه ما ظهر منه^(٦).

يجب ان نعلم في البد ان ابن عمر يقصد ب بقوله القرآن كله هو

يفهم من كلام ابن عمر رضي الله عنه: أنه في رأيه أن الآيات المنسوخة بعد نسخها تسمى كذلك قرآناً، نحواً، أو باعتبار ما كان أمراً.

(1) القرآن الذي نسخه الله تعالى ورفع

(2) القرآن المثبت في العرضة الاخيره

ف قول ابن عمر لا يقولن احدهم انه اخذ القرآن كله

= اي لا يقول احد انه اخذ القرآن المنسوخ المرفوع و القرآن الذي ثبت في العرضة الاخيره

وما يدريه ما كله = اي انته لا تعلم كل القرآن المنسوخ و المثبت

وقوله قد ذهب منه قرآن كثير = اي قد نسخ ورفع منه الكثير مثل اية الرجم و آيات في الاحزاب وغيره

وقوله ولكن قل اخذت ما ظهر منه = اي قل اخذت ما ثبت منه في العرضة الاخيره وليس الإثنان مع بعض المثبت مع المنسوخ و المرفوع

وكذلك قال ابن حجر العسقلاني ان ابن عمر يكره ان يقول الشخص انه اخذ القرآن كله ويقول

ان منه قرآن رفع او نسخ (7) وكلها احاديث صحيحة، وقد أخرج ابن الفريسي من حديث ابن عمر أنه «كان يكره أن يقول الرجل: قرأت القرآن كله، ويقول: إن منه قرآنًا قد رفع»، وليس في شيء من ذلك ما يعارض حديث الباب؛ لأن جميع ذلك مما نسخت تلاوته في حياة النبي ﷺ.

الصحيح ان يقول المسلم ان القرآن الذي لديه هو القرآن الذي أثبته الله تعالى في اخر عرضة قبل موت الرسول

ومعنى العرضة الاخيره هو ان جبريل كان يدارس الرسول القرآن في كل عام وفي اخر عام قبل موت الرسول جبريل عارضه مرتين ثم مات الرسول صلى الله عليه وسلم

وَقَالَ مُسْرُوقٌ عَنْ عَائِشَةَ، عَنْ قَامِطَةَ، أَنَّ جَبْرِئِيلَ يُعَارِضُنِي بِالْقُرْآنِ كُلِّ سَنَةٍ، وَإِنَّهُ عَارِضُنِي الْعَامَ مَرَّتَيْنِ، وَلَا أَرَاهُ إِلَّا حَضَرَ أَجْلِي.

لذلك كان يقول التابعين ان القرآن الذي لدينا هو قرآن العرضة الاخيره يعني بعد تحديد المنسوخ و المثبت

٣٠٨٠٠- حدثنا حسين بن علي عن ابن عيينة عن ابن (جريح)^(١)، وعن ابن سيرين عن عبيدة قال: «القراءة التي عرضت على النبي ﷺ في العام الذي قبض فيه هي القراءة التي يقرؤها الناس اليوم».

٢٩٦٣- أخبرنا جعفر بن محمد بن نصير الخلدي ثنا علي بن عبد العزيز البغوي بمكة ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة عن قتادة عن الحسن عن سمرة رضي الله عنه قال: عرض القرآن على رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم عرضات فيقولون: إن قراءتنا هذه هي العرضة الأخيرة.

الوشاشق في الرد



باب ما رُفِعَ من القرآن بعد نزوله
ولم يثبت في المصاحف

٨٨/ب * /حدثنا إسماعيل بن إبراهيم، عن أيوب، عن نافع، عن ابن عمر قال:

لا يقول أحدكم قد أخذت القرآن كله! وما يدريه ما كله؟ قد (١) ذهب منه قرآن كثير. ولكن ليقُل: قد أخذت منه ما ظهر منه (٢).

* حدثني ابن أبي مريم، عن ابن لهيعة، عن أبي الأسود، عن عروة بن الزبير، عن عائشة قالت:

كانت سورة الأحزاب تقرأ في زمان النبي ﷺ مثني آية، فلما كتب عثمان المصاحف لم يقدر منها إلا على ما هو الآن (٣).

* حدثنا إسماعيل بن جعفر، عن المبارك بن فضالة، عن عاصم بن أبي النجود، عن زُرِّ بن حبّيش قال:

قال لي أبي بن كعب: يا زُرُّ كَأَيِّنْ (٤) تُعَدُّ (٥)؟ - أو قال: كَأَيِّنْ (٤) تقرأ - سورة الأحزاب؟ قلت: اثنتين وسبعين آية، أو ثلاثاً وسبعين آية. فقال: إن

(١) «قد» ليست في ت.

(٢) «منه» ليست في ت. وانظر الخبر في الإتيان ٧٢/٣.

(٣) القرطبي (١١٣/١٤ و ٦٣/٢)، والإتيان (٧٢/٣)، ونكت الانتصار (٩٥).

(٤) في ت: «كانوا».

(٥) في ت: «تعدوا».



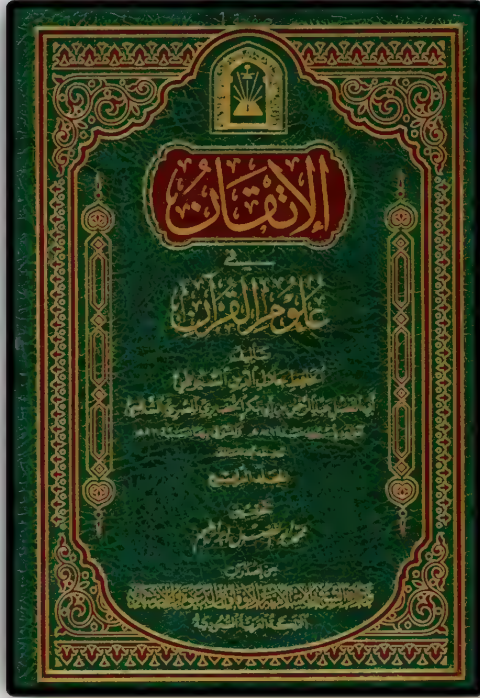
سنة سعيدة من فضائل النبي صلى الله عليه وآله

فضائل القرآن

ابن صالح المصري: «كان نافع حافظاً ثباتاً له شأن»، وقال الخليلي: «نافع من أئمة التابعين بالمدينة، إمام في العلم، متفق عليه، صحيح الرواية، منهم من يقدمه على سالم، ومنهم من يقارنه به، ولا يعرف له خطأ في جميع ما رواه». أ.هـ. من الجرح والتعديل (٤٥١/٨ - ٤٥٢ رقم ٢٠٧٠)، والتهديب (٤١٢/١٠) - ٤١٥ رقم ٧٤٢)، والتقريب (ص ٥٥٩ رقم ٧٠٨٦٠).

(٢) علق محقق فضائل القرآن لأبي عبيد، - أثابه الله - على هذا الأثر بتعليق نفيس، نفى فيه ما يتبادر للذهن منه؛ من ضياع شيء من القرآن، فقال (ص ٢٨٥): «هذا الأثر نقله السيوطي في الإتقان (٢٥/٢)، ومسكت عنه، مع أن ظاهره يفيد ضياع جزء كبير من القرآن. وقال الألويسي: «وكل خبر ظاهره ضياع شيء من القرآن إما موضوع أو مؤول»، فظاهر هذا السند صحيح لا مجال للشك فيه؛ لأنه على سلسلة من أئمة الحديث، فإسماعيل هو: ابن عليّة، وأيوب: هو السخيتاني، ونافع مولى ابن عمر، ولكننا أمام احتمالين لا ثالث لهما: إما أن نقول: إن مراد ابن عمر رضي الله عنه: الضياع بلا نسخ، وهذا باطل؛ لتظافر الأدلة القاطعة على سلامة القرآن من أي نقص، كما أنه بعيد من مثل ابن عمر الصحابي الجليل أن يقول ذلك. وأما إن نقول: إن مراده السقوط بسبب النسخ، وهذا جائز، بل هو الواقع، ومن أجله وضع المؤلف هذا الخبر في هذا الباب. ويمكننا بيان كلام ابن عمر للتابعين: «أخذت القرآن كله، أي: كل ما نزل على النبي ﷺ مما نسخت تلاوته وما استقرّ متلوّاً، ذهب منه قرآن كثير، أي: سقط منه في حياة النبي ﷺ، أو: أسقط في الجمع عليهما بعده؛ لعدم استيفائه شروط ثبوت قرآنيته حسب العروة الأخيرة، وشروطاً أخرى غيرها، وما ظهر: ما استقرّ قرآناً فلم ينسخ، أو: ما تواتر وأثبت في المصاحف الإمام، والله أعلم. ويذهب من كلام ابن عمر رضي الله عنه: أنه في رأيه أن لا يات المسوخة بعد نسخها تسمى كذلك قرآناً، تحاوراً، أو باعتبار ما كان، أ.هـ.

[١٤٠] سنده صحيح ..



النوع السابع والأربعون

في ناسخه ومنسوخه

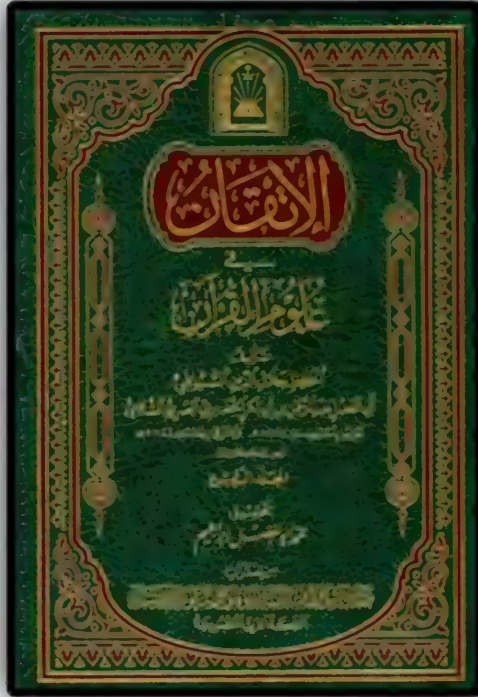
في المسارعة إلى بذل النفوس بطريق الظن من غير استفصال لطلب طريق مَقْطوع به، فيُسرعون بأيسر شيء كما سارع الخليل إلى ذبح ولده بمنام، والمنام أدنى طريق الوحي. وأمثلة هذا الضرب كثيرة^(١).

قال أبو عبيد: حدثنا إسماعيل بن إبراهيم عن أيوب عن نافع عن ابن عمر قال: «لا يقولن أحدكم: قد أخذت القرآن كله، وما يذريه ما كله؟ قد ذهب منه قرآن كثير ولكن ليقل: قد أخذت منه ما ظهر^(٢)».

(١) هذه الأحاديث والآثار التي أوردها السيوطي تحت هذا المبحث على قسمين: الثابت منها: من قبيل مطلق منسوخ التلاوة، وأهل العلم يُقرُّون بمنسوخ التلاوة، وقد نقلوا عدداً من الأمثلة التي ذكرها السيوطي هنا، منهم الطبري، والباقلاني، وأبو العباس القرطبي، وشيخ الإسلام ابن تيمية، وابن كثير. والدليل على ذلك قوله تعالى: ﴿مَا تَسْمَعُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نَذِيرٍ أَنْ لَا تَكُونُ مِنْ الْمُرْتَدِّينَ﴾ [البقرة: ١٠٦]، وقوله سبحانه: ﴿سَتَقَرُّوْكَ فَلَا تَكُنَّ مِنَ الْمَلَايِكَةِ أُولَئِكَ﴾ [الاعلى: ٦، ٧]، فإن الله فعال لما يريد، له الحكمة البالغة فيما يرفع أو يثبت من تلاوة أو حكم. ولا يخفى أن منسوخ التلاوة ليس من القرآن — وإن ثبت بأمانيد صحيحة — مخالفته رسم المصحف وفقدان شرط التواتر فيه.

والقسم الثاني مما أورده السيوطي من آثار ضعيف لا يعول عليه. وقد علّقنا على كل أثر من آثار القسمين في موضعه بعد الحكم عليه صحة وضعه. انظر: جامع البيان للطبري (٣٩٨/٢)، والانتصار (٤٠٨/١)، والمفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم (٩٤/٣)، ومجموع الفتاوى (١٧/١٨٦-١٩٠) و(٣٩٨-٣٩٩) وتفسير ابن كثير (٢١٥/١).

(٢) أخرجه أبو عبيد في فضائل القرآن (١٤٦/٢) برقم ٦٩٩، ب: ذكر ما رفع من القرآن بعد نزوله، ولم يثبت في المصاحف، وإسناده صحيح رجاله ثقات.



الجزء الرابع

الإتقان في علوم القرآن

تنبيه

قال ابن الحصار: «إنما يُرجع في النسخ إلى نقل صريح عن رسول الله ﷺ أو عن صحابي يقول: آية كذا نسخت كذا». قال: «وقد يحكم به عند وجود التعارض المقطوع به مع علم التاريخ؛ ليعرف المتقدم والمتأخر». قال: «ولا يعتمد في النسخ قول عوام المفسرين، بل ولا اجتهاد المجتهدين من غير نقل صحيح ولا معارضة بينة؛ لأن النسخ يتضمن رفع حكم وإثبات حكم تقرر في عهده ﷺ، فالمعتمد فيه النقل والتاريخ دون الرأي والاجتهاد». / قال: «والناس في هذا بين طرفي نقيض: فمن قائل: لا يقبل في النسخ أخبار الأحاد العدول، ومن متساهل يكتفي فيه بقول مفسر أو مجتهد، والصواب خلاف قولهما» انتهى.

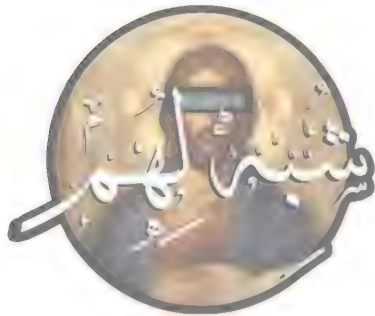
الضرب الثالث^(١): ما نسخ تلاوته دون حكمه. وقد أورد بعضهم^(٢) فيه سؤالاً، وهو: ما الحكمة في رفع التلاوة مع بقاء الحكم، وهلاً بقيت التلاوة ليجتمع العمل بحكمها وثواب تلاوتها؟ وأجاب صاحب «الفنون»^(٣): بأن ذلك ليظهر به مقدار طاعة هذه الأمة

(١) الضرب الثاني: ما نسخ حكمه دون تلاوته.

(٢) هو الزركشي في البرهان ٢/ ١٦٨.

(٣) علي بن عقيل بن محمد، أبو الوفاء البغدادي شيخ الحنابلة في زمانه (ت: ٥١٣هـ)، وكتابه «الفنون» كبير جداً فيه فوائد كثيرة في التفسير، والفقه، واللغة... طبع الجزء الباقي منه في مجلدين. انظر: السير ١٩/ ٤٤٣، ذيل طبقات الحنابلة ١/ ١٤٢. والنص الذي نقله السيوطي أخذه من البرهان للزركشي (١٦٨/ ٢)، وقد سُمي الزركشي أباً الوفاء أيضاً به. صاحب الفنون (البرهان ١/ ١٨٢)، ونقل عنه مرة بكنيته ابن عقيل (البرهان ٢/ ٧٧). وانظر: علوم القرآن بين البرهان والإتقان: ٥٩١.





٦٦- كتاب فضائل القرآن/ باب ١٧/ ح ٥٠٢٠، ٥٠٢١، ٥٠٢٣

أبي بن كعب «كانت الأحزاب قدر البقرة»، وحديث حذيفة: «ما يقرأون ربعمها» يعني براءة، وكلها أحاديث صحيحة، وقد أخرج ابن الضريس من حديث ابن عمر أنه «كان يكره أن يقول الرجل: قرأت القرآن كله، ويقول: إن منه قرآنًا قد رفع»، وليس في شيء من ذلك ما يعارض حديث الباب؛ لأن جميع ذلك مما نسخت تلاوته في حياة النبي ﷺ.

١٧- باب فضل القرآن على سائر الكلام

٥٠٢٠- حَدَّثَنَا هُذَيْفَةُ بْنُ خَالِدٍ أَبُو خَالِدٍ حَدَّثَنَا هَمَامٌ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ عَنْ أَبِي مُوسَى / الْأَشْعَرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «مَثَلُ الَّذِي يَتْلُو الْقُرْآنَ كَالْأَنْجُرِجَةِ؛ طَعْمُهَا طَيِّبٌ وَرِيحُهَا طَيِّبٌ، وَالَّذِي لَا يَتْلُو الْقُرْآنَ كَالْتَّمَرَةِ؛ طَعْمُهَا طَيِّبٌ وَلَا رِيحُ فِيهَا، وَمَثَلُ الْفَاجِرِ الَّذِي يَتْلُو الْقُرْآنَ كَمَثَلِ الزُّبْحَانَةِ؛ رِيحُهَا طَيِّبٌ وَطَعْمُهَا مُرٌّ، وَمَثَلُ الْفَاجِرِ الَّذِي لَا يَتْلُو الْقُرْآنَ كَمَثَلِ الْحَنْظَلَةِ؛ طَعْمُهَا مُرٌّ وَلَا رِيحُ لَهَا».

[الحديث: ٥٠٢٠، أطرافه في: ٥٠٥٩، ٥٠٢٧، ٥٠٦٠]

٥٠٢١- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ عَنْ يَحْيَى عَنْ سُفْيَانَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ قَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِنَّمَا أَجَلُكُمْ فِي أَجَلٍ مِنْ خَلَامٍ مِنَ الْأُمَمِ كَمَا بَيْنَ صَلَاةِ الْعَصْرِ وَمَغْرِبِ الشَّمْسِ، وَمَثَلُكُمْ وَمَثَلُ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى كَمَثَلِ رَجُلٍ اسْتَعْمَلَ عَمَلًا فَقَالَ: مَنْ يَعْمَلُ لِي إِلَى نَيْفِ النَّهَارِ عَلَى قِرَاطٍ قِرَاطٍ؟ فَعَمِلَتِ الْيَهُودُ، فَقَالَ: مَنْ يَعْمَلُ لِي مِنْ نَيْفِ النَّهَارِ إِلَى الْعَصْرِ؟ فَعَمِلَتِ النَّصَارَى، ثُمَّ أَنْتُمْ تَعْمَلُونَ مِنَ الْعَصْرِ إِلَى الْمَغْرِبِ بِقِرَاطَيْنِ قِرَاطَيْنِ، قَالُوا: نَحْنُ أَكْثَرُ عَمَلًا وَأَقْلَى عَطَاءً، قَالَ: هَلْ ظَلَمْتُكُمْ مِنْ حَقِّكُمْ؟ قَالُوا: لَا، قَالَ: فَذَلِكَ فَضْلِي أُوتِيهِ مَنْ شِئْتُ».

[تقدم في: ٥٥٧، الأطراف: ٢٢٦٨، ٢٢٦٩، ٣٤٥٩، ٧٤٦٧، ٧٥٣٣]

قوله: (باب فضل القرآن على سائر الكلام) هذه الترجمة لفظ حديث أخرج الترمذي معناه من حديث أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله ﷺ: «يقول الرب عز وجل: من شغله القرآن عن ذكرى وعن مسألتي أعطيته أفضل ما أعطي السائلين، وفضل كلام الله على سائر الكلام كفضل الله على خلقه»، ورجاله ثقات إلا عطية العوفي فقيه ضعيف؛ وأخرجه ابن عدي من رواية شهر بن حوشب عن أبي هريرة مرفوعاً «فضل القرآن على سائر الكلام كفضل الله على خلقه»، وفي إسناده عمر بن سعيد الأشج وهو ضعيف، وأخرجه ابن الضريس من وجه آخر عن

(۱۶۷)

أي بالغة

من الإملاء وفي بعضها من الإملاء وما عني. (5) من فليست الكتاب وأملأه إذا أتمته على الكتاب ليكتب. (مع)

2

في شأن هذه الصورة. (25)

ابن الحاج عمرو بن عبد الله السلمي

ابن الحاج عمرو بن عبد الله السبيعي

بکسر الفاء أي من محو طائفة القديسة

عمرو بن عبد الله السلمي

بين الحداثة

الطاهر

يَقْدَمُ النَّبِيُّ ﷺ

—

ملحة أي ابن مسعود

عبد الله بن عثمان (2)

400

1

ابن مسعود

ابن مسعود، أَخْرَجَهُنَّ مِنَ الْحَوَامِيمِ «حَمَّ الدُّخَانِ» وَ«عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ».

57

YLV/5

19

ملزم (م)

شاموت الطوف في علامات السوء، رقم: ٣٦٢٣

11

قسم المرأة في (ق)

3

18

22

10

44

الحال

9

1

151

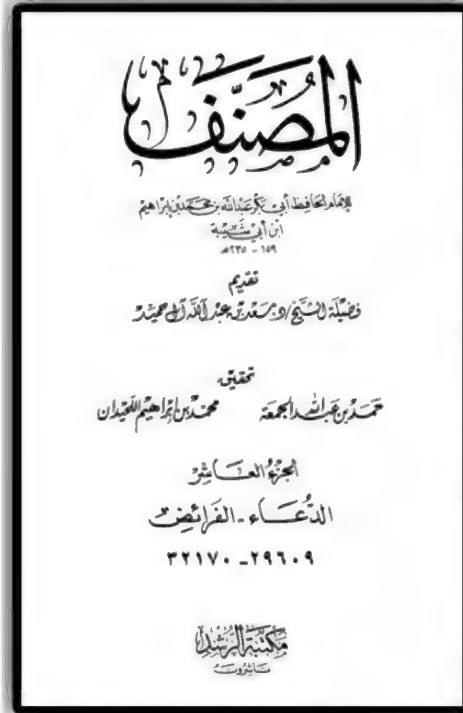
ستين

15

کے د

المعارف





٢٣ - كتاب فضائل القرآن

باب : ٦٩

٣٠٧٩٨- حدثنا يعلى بن عبيد عن محمد بن إسحاق عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال: كان رسول الله ﷺ يعرض الكتاب في كل رمضان على جبريل، فلما كان الشهر الذي هلك فيه عرضه عليه عرضتين.

٣٠٧٩٩- حدثنا الفضل بن دكين قال: حدثنا موسى بن علي قال: سمعت أبي يقول: «أمسكت على فضالة بن عبيد القرآن حتى فرغ منه».

٣٠٨٠٠- حدثنا حسين بن علي عن ابن عيينة عن ابن (جريج) (١)، وعن ابن سيرين عن عبيدة قال: «القراءة التي عرضت على النبي ﷺ في العام الذي قبض فيه هي القراءة التي يقرأها الناس اليوم».

٣٠٨٠١- حدثنا حسين بن علي عن زائدة عن هشام عن ابن سيرين قال: «كان جبريل يعرض القرآن على النبي ﷺ في كل عام مرة في رمضان؛ فلما كان العام الذي قبض فيه عرضه عليه مرتين».

٣٠٨٠٢- حدثنا ابن نمير قال: حدثنا زكريا بن أبي زائدة عن فراس عن الشعبي عن مسروق عن عائشة (عن فاطمة) (٢) قالت: «كان رسول الله ﷺ يعرض القرآن على جبريل في كل عام مرة، فلما كان (العام) (٣) الذي قبض فيه عرضه عليه مرتين».

(١) سقطت من (ك).

(٢) سقطت من (ط.س). وفي (ج): «عن عائشة».

(٣) سقطت من (هـ).

(الجزء الثاني)

٢٧- كتاب التفسير

٢٧٦

وعلى آله وسلم كان يعرض القرآن كل سنة على جبريل عليه السلام ، فلما كانت السنة التي قبض فيها عرضه عليه عرضتين ، فكانت قراءة ابن مسعود آخرهن .
هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه بهذه السياقة ، وفائدة الحديث ذكر عبد الله بن مسعود .

٢٩٦٣- أخبرنا جعفر بن محمد بن نصير الحلدي ثنا علي بن عبد العزيز البغوي بمكة ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة عن قتادة عن الحسن عن سمرة رضي الله عنه قال : عرض القرآن على رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم عرضات فيقولون : إن قراءتنا هذه هي العرصة الأخيرة .



هذا حديث صحيح على شرط البخاري بعضه ، وبعضه على شرط مسلم ولم يخرجاه .

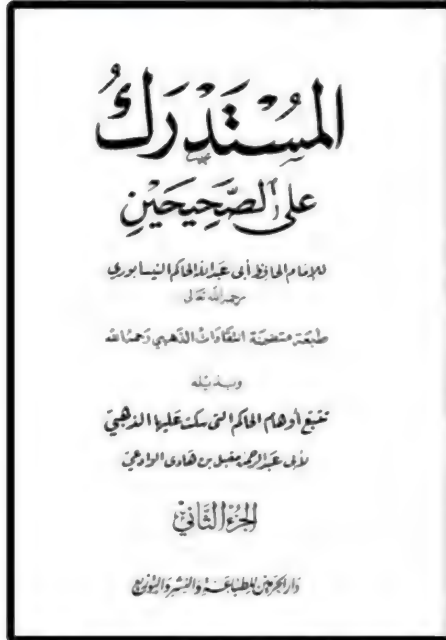
قراءات النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم

مما لم يخرجاه وقد صح سنده

٢٩٦٤- سمعت أبا العباس محمد بن يعقوب يقول ثنا محمد بن عبد الله بن عبد الحكم بن أعين المصري ثنا أبو عبد الله محمد بن إدريس الشافعي ثنا إسماعيل بن قسطنطين قال قرأت على شبل وأخير شبل أنه قرأ على عبيد الله بن كعب ، وقال ابن عباس : قرأ أبي على النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم وقرأت على إسماعيل بن قسطنطين ، وكان يقول : القرآن اسم وليس من قرأت ولو أخذ من قرأت كان كلما قرئ قرأتا ولكنه اسم للقرآن .

٢٩٦٥- حدثني أبو بكر أحمد بن العباس ابن الإمام المقرئ ثنا عبد العزيز البغوي ثنا خلف بن هشام المقرئ .

وحدثني علي بن حمزة الكسائي حدثني حسين بن علي الجعفي عن أبي الأسود الديلمي عن أبي ذر رضي الله عنه قال : جاء أعرابي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا نبي الله ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم



شبهة (كنا نؤلف القرآن)

عندما يكثر الهبل ويفلس الزنادقة وتخلص شبهاتهم تبدأ
تحصل شبهات نفس كذا

استدلال المعترض

٤٠٤٩ - حدثنا محمد بن بشر ، أخبرنا وهب بن جرير ، أخبرنا
أبي قال سمعت يحيى بن أيوب يحدث عن يزيد بن أبي حبيب عن عبد
الرحمن بن شماس عن زيد بن ثابت قال : « كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عليه وسلم نؤلف القرآن من الرقاع ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« طَوِّقُوا نِصَامِي . فَقُلْنَا لَايَ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ لِأَنَّ مَلَائِكَةَ الرَّحْمَنِ
بَاسِطَةٌ أُجْنِحَتَهَا عَلَيْهَا » . هذا حديث حسن غريب إنما نعرفه من
حديث يحيى بن أيوب .

(1)

ويفهم ان كلمة نؤلف تدل على ان القرآن كلام بشر ألفه الصحابة
والسبب الذي يجعل الشخص يقول هذا هو الجهل ب (لسان العرب)

والمشكلة ان الرد في نفس الكتاب (2) قوله : (تَؤَلَّفُ) من التأليف أي نجمع (من الرقاع)

المقصود ب نؤلف القرآن اي نجمع القرآن من الرقاع بعد كتابتها

وهذا الشيء معروف حتى في القرآن الكريم

وَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنْقَضْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلَّفْتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ
أَلَّفَ بَيْنَهُمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (63)

القول في تأويل قوله : وَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنْقَضْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلَّفْتَ
بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلَّفَ بَيْنَهُمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (63)
قال أبو جعفر: يريد جل ثناؤه بقوله: (وَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ)، وجمع بين قلوب
المؤمنين من الأوس والخزرج، بعد التفرق والتشتت، على دينه الحق، فصيرهم
به جميعاً بعد أن كانوا أشتاتاً، وإخواناً بعد أن كانوا أعداء.

وحتى في (لسان العرب) لابن منظور

وَأَلَّفَ : جمع بعضه الى بعض (3)

الوشاشق في الرد

٤٥٤

٤٠٤٩ — حدثنا محمد بن بشار ، أخبرنا وهب بن جبير ، أخبرنا أبي قال سمعت ينجها بن أيوب يحدث عن يزيد بن أبي حبيب عن عبد الرحمن بن شامة عن زيد بن ثابت قال : « كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نُؤَلِّفُ الْقُرْآنَ مِنَ الرَّقَاقِ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « طَوْبُ لَشَامٍ . فَقُلْنَا لِأَيِّ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ لِأَنَّ مَلَائِكَةَ الرَّحْمَنِ بَاسِطَةً أَجْنِحَتَهَا عَلَيْهَا » . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ إِنَّمَا نَعْرِفُهُ مِنْ حَدِيثِ يَنْجِهَا بْنِ أَيُّوبَ .

٤٠٥٠ — حدثنا محمد بن بشار ، أخبرنا أبو قاسم العقدي ، أخبرنا هشام بن سعيّد عن سعيّد بن أبي سعيّد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله

قوله : (سمعت يحيى بن أيوب (النافق) عن عبد الرحمن بن شامة) بكسر

قوله : (تواف) من التأليف أى تجمع (من الرقاق) بكسر الراء جمع رقعة وهى ما يكتب فيه (طوبى لشم) تأنيث أطلب أى راحة وطيب عيش حاصل لها ولأهلها ، وقال الطيبى : طوبى مصدر من طاب كبشرى وزلفى ومعنى طوبى لك أصبت خيراً وطيباً (قلنا لأى ذلك يا رسول الله) قال القارى : بتورن العوض فى أى . أى لأى شيء كان فى بعض نسخ المصاييح ، قال الطيبى : كذا فى جامع الترمذى على حذف المضاف إليه أى لأى سبب قلت ذلك وقد أثبت فى بعض نسخ المصاييح لفظ شيء (لأن ملائكة الرحمن) فيه إيماء إلى أن المراد بهم ملائكة الرحمة (باسطة أجنحتها عليها) أى على بقعة الشام وأهلها بالمحافظة عن الكفر قاله القارى ، وقال القارى : أى تحفها وتحملها بأنزال المبركة ودفع المبالغة والمؤذيات .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه أحمد والحاكم .

قوله : (أخبرنا هشام بن سعد) المدنى (عن سعيّد بن أبي سعيّد) المقبرى .



(1)+(2)

الف

الف

اليوم بال يُعنى لظهور أهل دين على جميع الكفار ،
والحد لله وب العالمين ، وأشد بهم :

إلاف الله ما خطبت نيتاً ،
كعائنه الحلالة والفسور

قيل : إلاف الله أمان الله ، وقيل : منزلة من الله .
وفي حديث حنن : لني أعطيت رجلاً حديثي عهد
بكفر أنا منهم ، ثالث : الثدابة والإيناس
لستبئوا على الإسلام رغبةً فيا يصل إليهم من المال ،
ومنه حديث الزكاة : منهم هؤلاء قلوبهم .

والإلف : الذي ثالث ، والجمع آلاف ، وحكى
بعضهم في جمع ألف التوف . قال ابن سيده :
وعندي أنه جمع ألف كشاف وشهود ، وهو
الألف ، وجبه الله والأش آلفة وآلف ،
قال :

وعزوه التدايع آلف صخر

وقال :

قفر فاف ، نرى توف الشاخر يا
تروج فرداً ، وثبني آلف طارية

وهذا من شاذ البسيط لأن قوله طارية فاعل
وضرب البسيط لا يأتي على فاعل ، والذي حكاه أبو
إسحق وعزاه إلى الأخفش أن أحياناً مثل أن يصنع
بيتاً ثلثاً من البسيط فصنع هذا البيت ، وهذا ليس
بجبة فيشتد فاعل ضرباً في البسيط ، لقا هو في
موضوع الدائرة ، فأما المستعمل فهو فعل وفعلن .
ويقال : فلان آلفي وآلتي وم آلي ، وقد شزع
الجمع إلى آلف ، وقول ذي الرمة :

أكن مثل ذي الآلف ، لزت كثرائه
إلى أخينا الأخرى ، وولت صواحيبه

تعالى : أهلك أصحاب القيل لأوليف قريباً مكة ،
وليثولف قريباً مكة والصف أي تجتمع
بينها ، إذا فرغوا من ذه أخذوا في ذه ، وهو كما
تقول ضربت لكذا لكذا ، بحذف الواو ، وهي
الآلفة . وألففت الشيء : آلفت بهت بهتاً ،
والآفة : جمع بهت إلى بهت ، وثالث : تنظم .
والإلف : الألف . يقال : حثت الإلف إلى
الإلتد ، وجمع الألف الآلف مثل تيسع
ولبائع وأفيل وأفائل ، قال ذو الرمة :

فأصبح بكثرة فرداً من الآفة ،
تفاد أخية أفازها تنذب

والآلاف : جمع ألف مثل كافر وكثاف .

وثالثه على الإسلام ، ومنه المولقة قلوبهم . التهذيب
في قوله تعالى : لو أنشأنا ما في الأرض جيعاً ما
أثنت بين قلوبهم ، قال : نزلت هذه الآية في
الشعابين في الله ، قال : والمولقة قلوبهم في آية
الصدقات قوم من سادات العرب أمر الله تعالى نبيه
صلى الله عليه وسلم ، في أول الإسلام بتأليم أي
بفاديتهم وإعطائهم ليرتقوا من وراهم في الإسلام ،
فلا تحلبهم الحلب مع ضعت نيتهم على أن
يكونوا إلثاً مع الكفار على المسلمين ، وقد نقلهم
الله ، صلى الله عليه وسلم ، يوم حنين بائتين من
الإبل ثالثاً لهم ، منهم الأفرخ بن حابس القيسي ،
والعباس بن برداس السلمي ، وعبيدة بن جحش
القرظري ، وأبو سليمان بن حرب ، وقد قال بعض أهل
العلم : إن الله ، صلى الله عليه وسلم ، ثالث في وقت
بعض سادة الكفار ، فلما دخل الناس في دين الله
أفواجاً وظهر أهل دين الله على جميع أهل الملل ،
أفنى الله تعالى ، وله الحمد ، من أن يثالث كافر

Ibn Manjūr

لسان العرب

هذا كتاب من كتابي لسان العرب
الذي كتبه أبو الفتح محمد بن فارس

هذا الكتاب

ف

نقد الأدب العربي

قم - إيران

1372

ايتان لم تكتب في مصحف عثمان

استدلال المعتبر

* حدثنا ابن أبي مريم، عن ابن لهيعة، عن يزيد بن عمرو المعافري، عن أبي سفيان الكلاعي، أن مسلمة بن مخلد الأنصاري قال لهم ذات يوم: أخبروني بأيتين من القرآن لم تكتب في المصحف، فلم يخبروه، وعندهم أبو الكنود سعد بن مالك، فقال مسلمة: «إن الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم إلا ابشروا أنتم المفلحون» * والذين آوهم ونصروهم وجادلوا^(١) عنهم القوم الذين غضب الله عليهم أولئك ما تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون^(٢).

(1)

ولو سلمنا ب صحة الرواية لا يوجد فيها شيء أبداً
لأنه في الحقيقة الرجل يسأل عن آية لم تكتب في
المصحف أي (لم تثبت في العرضة الأخيرة التي تم تحديد فيه
المنسوخ والمثبت) حتى أن محقق الكتاب فهم هكذا

(١) في ت: «وجادلوا» وكتب فوقها: «ح: وجاهدوا».
(٢) الأثر في الإنفاق (٧٤/٣)، وهاتان الآيتان نزلتا ثم نسختا من المصحف الشريف.
(٣) الآية ١٠٠ من سورة التوبة (براءة) وانظر القرطبي (٢٣٥/٨ و ٢٣٨)، وكثر العمال

(2)

ولكن الحمير لا تفهم هكذا بل تفهم ب لغة عصا الجرح والتعديل

الرواية فيه ابن أبي مريم وهو

ضعفه أحمد بن حنبل وغيره من قائل حفظه.
وقال أبو إسحاق الجوزجاني: هو متمسك. وقال ابن عدي: أحاديثه
صالحة، ولا يحتج به.
قال ابن جبان: هو رديء الحفظ، يحدث بالشيء ويهم ويفحش، حتى
استحق الترك، ولم أسمع أحداً من أصحابنا يذكر له اسماً. قال يزيد بن
هارون: كان من العبّاد المجتهدين.

(3)

(1) ضعيف

(2) لا يحتج به

(3) سيئ الحفظ وله أوهام

وفيه ابن لهيعة وهو

سمعت يحيى يقول: ابن لهيعة ضعيف. (4)

(1) ضعيف

(5) لا نور على حديثه، ولا ينبغي أن يحتج به

(2) لا يحتج به

(6) وأبو حاتم: أمره مضطرب،

(3) أمره مضطرب

دارالکتاب
مطبعة نعیمی

٢٥ - ابن أبي مريم* (د ، ت ، ق)

الإمام، المحدث، القدوة، الرباني، أبو بكر بن عبد الله بن أبي مريم،
الغساني الحمصي، شيخ أهل حمص. وُلد في دولة عبد الملك، وفي حياة
أبي أمامة.

وحدث عن: خالد بن معدان، وراشد بن سعد، وبلال بن أبي
الزرداء، ومكحول، وأبي راشد الخُبْراني، وضمرة بن حبيب، وحكيم بن
عُمير، وحبيب بن عُبيد، ومحمد بن زياد، وخلق كثير.

روى عنه: إسماعيل بن عياش، وبقيّة، وابن المبارك، والوليد، وأبو
اليَمَان، وعلي بن عياش، وأبو المُغيرة، وآخرون .

قال أبو اليَمَان: اسمه بكر، والظاهر أن اسمه كنيته.

صُعِقَ أحمد بن حنبل وغيره من قبل حفظه.

وقال أبو إسحاق الجوزجاني: هو متمسك. وقال ابن عدي: أحاديثه

صالحة، ولا يحتج به.

قال ابن جبان: هو رديء الحفظ، يحدث بالشيء ويهم ويفحش، حتى

استحق الترك، ولم أسمع أحداً من أصحابنا يذكر له اسماً. قال يزيد بن
هارون: كان من العبّاد المجتهدين.

وقال بقيّة: قال لنا رجل في قرية أبي بكر بن أبي مريم - وهي كثيرة
الزيتون - ما في هذه القرية من شجرة إلا وقد قام أبو بكر إليها ليلته جمعاء.

وقيل: كان في خذّيه أثر من الدُموع، رحمة الله عليه.

قال يزيد بن عبد ربّه: توفي سنة ست وخمسين ومئة.

يقع من عواليه في «جزء» ابن عرفة، و«معجم الطبراني». ولا يبلغ
حديثه رتبة الحسن.

سيرة الإمام النّبلاء

تصنيف

الإمام شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الدهلي

التوفيق

١٣٧٤ - ١٣٧٨

المكتبة السكاك

عقّب هذا المجلد

بسم الله الرحمن الرحيم

إشراف الأستاذ الدكتور

شبيب الأرنؤوط

مؤسسة الرسالة

مِيزَانُ الْإِحْتِدَالِ

في نقد الرجال

تأليف

الإمام الحافظ بن أبي عمير محمد بن أحمد النعماني

الوفاء سنة ٧٤٨ هـ

وبسبب

دست مِيزَانُ الْإِحْتِدَالِ

الإمام أبي الفضل عبد الله بن محمد بن الحسين بن النعماني

الوفاء سنة ٧٤٨ هـ

دراستين وعشرين وثلاثين

الشيخ أبو محمد موسى

الشيخ عادل محمد بن محمد بن

شاذان في حقيقتهم

الإمام أبو بكر محمد بن أحمد بن محمد بن

خير الدين محمد بن أحمد بن محمد بن

وعصو القدر أبو الفضل بن الحسين بن

الجزء الرابع

الطبعة

الطبعة

دار الكتب العلمية

الطبعة

١٦٧

حرف العين / عبد الله

الرحمن قاضي مصر وعالمها، ويقال الغافقي. أدرك الأعرج، وعمرو بن شعيب، والكبار.

قال ابن معين: ضعيف لا يحتج به.

الحميدي، عن يحيى بن سعيد أنه كان لا يراه شيئاً.

نعيم بن حماد، سمعت ابن مهدي يقول: ما أعتد بشيء سمعته من حديث ابن لهيعة إلا سمع ابن المبارك ونحوه.

ابن المديني، عن ابن مهدي، قال: لا أحمل عن ابن لهيعة شيئاً. وقد كتب إلي كتاباً فيه: حدثنا عمرو بن شعيب، فقرأته على ابن المبارك، فأخرجه إلي ابن المبارك من كتابه. قال أخبرني إسحاق بن أبي فروة عن عمرو بن شعيب. قال يحيى بن بكير: احترق منزل ابن لهيعة وكتبه سنة سبعين ومائة.

وقال عثمان بن صالح: ما احترق كتبه، ما كتبت من كتاب عمارة بن غزية إلا من أصل ابن لهيعة بعد احتراق داره، غير أن بعض ما كان يقرأ منه احترق، ولا أعلم أحداً أخبر بسبب علّة ابن لهيعة مني؛ أقبلت أنا وعثمان بن عتيق بعد الجمعة، فوافينا ابن لهيعة أمامنا على حمار، فأفلق وسقط، فبدر ابن عتيق إليه فأجلسه، وصرنا به إلى منزله؛ وكان ذلك أول سبب علته.

وقال أحمد: كان ابن لهيعة كتب عن المثنى بن الصباح، عن عمرو بن شعيب، فكان بعد يحدث بها عن عمرو نفسه.

خالد بن خنيس، قال: رأيته ابن وهب لا أكتب حديث ابن لهيعة؛ فقال: إني لست كغيري في ابن لهيعة، فاكتبها.

وقال لي في حديث عقبة بن عمرو: «لو كان القرآن في إهاب ما مسّه النار»^(١)، ما رفعه لنا ابن لهيعة قط في أول عمره.

أحمد بن محمد الحضرمي، سألت ابن معين عن ابن لهيعة، فقال: ليس بقوي.

معاوية بن صالح، سمعت يحيى يقول: ابن لهيعة ضعيف.

(١) أخرجه العقيلي في الضعفاء ٢/ ٢٥٨، ابن أبي عمير في الضعفاء ١/ ١٥٢، ابن أبي عمير في الضعفاء ١/ ١٥٢، ابن أبي عمير في الضعفاء ١/ ١٥٢.

٢/ ٤٣٠، في فضائل الأئمة ١/ ٨٤، في مستند ٣/ ٨٤، في المعجم ٧/ ٢٤٠٤، ٢٣١٢.

وإتحاف السادة المتقين ٤/ ٤٦٣ وفسره بعض رواة أبي يعلى بأن من جمع القرآن ثم دخل النار فهو شر من

الخنزير.

الحنزير.

الحنزير.

الحنزير.

الحنزير.

الحنزير.

الحنزير.

الحنزير.

الحنزير.

الحنزير.

الحنزير.

الحنزير.

الحنزير.

الحنزير.

الحنزير.

الحنزير.

الحنزير.

الحنزير.

الحنزير.

الحنزير.

الحنزير.

الحنزير.

الحنزير.

الحنزير.



١٦٨ حرف العين / عبد الله

قال يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ: قال لي بشر بن السري: لو رأيت ابن لهيعة لم تحمل عنه حرفاً.
وقال ابنُ مَعِينٍ: هو ضعيف قبل أن تحترق كتبه ويعد احتراقها.
وقال الفَلَّاحُ: مَنْ كُتِبَ عنه قبل احتراقها مثل ابن المبارك والمقرئ [فسماعه] (١)
أصح.

وقال أَبُو زُرْعَةَ: سماع الأوائل والأواخر منه سواء، إلا أن ابن المبارك، وابن وهب كانا
يتبعان أصوله، وليس ممن يحتج به.
وقال النَّسَائِيُّ: ضعيف.

وقال ابنُ وَهْبٍ: كان له سماعه.
وقال أَبُو حَاتِمٍ:
بَرَبْرٍ يقرءون عليه من
ليس هذا من حديثك، قال: بلى، هذه أحاديث قد مرت على مسامعي. فلم اكتب عنه بعدها!
يقول: يكون قد رواها وجادة.

وقال أَحْمَدُ بْنُ زُهَيْرٍ: عن يحيى: ليس حديثه بذاك القوي.
وقال أَبُو زُرْعَةَ، وأبو حَاتِمٍ: أمره مضطرب، يكتب حديثه للاعتبار.
وقال الجَوْزْجَانِيُّ: لا نُؤَرِّقُ على حديثه، ولا ينبغي أن يحتج به.

وقال أَبُو سَعِيدٍ بْنُ يُونُسَ: قال النَّسَائِيُّ يوماً: ما أخرجت من حديث ابن لهيعة قط إلا
حديثاً واحداً أخبرناه هلال بن العلاء، حدثنا معافى بن سليمان، عن موسى بن أعين، عن
عمرو بن الحارث، عن ابن لهيعة، عن مِشْرَحَ بن هاعان، عن عقبة بن عامر، عن النبي ﷺ،
قال: في الحج سجدتان.

وقال ابنُ وَهْبٍ: حدثني الصادق البار - والله - عبد الله بن لهيعة.
وقال أَحْمَدُ: مَنْ كان مثل ابن لهيعة بمصر في كثرة حديثه وضبطه وإنقائه! حدثني
إسحاق بن عيسى أنه لقي ابن لهيعة سنة أربع وستين ومائة، وأن كتبه احترقت سنة تسع
ومستين.

وقال أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ: كان ابن لهيعة صحيح الكتاب طلاباً للعلم.
وقال زَيْدُ بْنُ الْحُبَابِ: سمعتُ سفيان يقول: كان عند ابن لهيعة الأصول وعندنا الفروع.

(١) سقط في أ.

انكار ابن مسعود المعوذتين

مع ان هذي الشبهة قديمة ولكنها منتشرة بكثرة
ومحور الشبهة ان ابن مسعود لم يكن يكتب المعوذتين في مصحفه

الرد سيكون كالتالي

- (1) اثبات ان المعوذتين من القرآن تكتب في المصاحف
- (2) اثبات ان ابن مسعود تراجع عن قوله
- (3) اثبات ان ابن مسعود نقل المعوذتين وعلمها لتلاميذه

المعوذتين من القرآن

والثابت عن الرسول صلى الله عليه وسلم أنها نزلت عليه وقراء بها في الصلاة

الرسول امناب المعوذتين

- أَنَّهُ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ الْمُعُذَّتَيْنِ ؟ قَالَ : فَأَمَّا بِمَا رَسُولَ اللَّهِ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ
الراوي : عقبة بن عامر | المحدث : الألباني | المصدر : صحيح النسائي
الصفحة أو الرقم: 951 | خلاصة حكم المحدث : صحيح

المعوذتين آيات انزلت

- أَلَمْ تَرَ آيَاتِ أَنْزَلَتِ اللَّيْلَةَ لَمْ يَوْمُ مِثْلَهُنَّ قَطُّ؟! قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ (و) قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ (و).
الراوي : عقبة بن عامر | المحدث : مسلم | المصدر : صحيح مسلم
الصفحة أو الرقم: 814 | خلاصة حكم المحدث : [صحيح]

صلى بهم فقرأها

1- أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى هُمْ صَلَاةَ الصُّبْحِ فَقَرَأَ هُمْ : قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ (و) قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ (و) ثُمَّ مَرَّ بِي فَقَالَ رَأَيْتَ يَا عُقْبَةُ
أَقْرَأَ بِهِمَا كُلَّمَا بَدَأَتْ وَكُلَّمَا خَلَّتْ
الراوي : عقبة بن عامر | المحدث : المعنوي | المصدر : شرح مشكل الآثار | الصفحة أو الرقم: 1114 | خلاصة حكم المحدث : صحيح | انظر شرح الحديث رقم 65912

قد يستشكل شخص ويقول

كيف لم تثبت عند ابن مسعود والرسول يقرأها

ارد واقول لك القرآن ليس نفس تحديث وندوز ينزل شي من القرآن
ويااتي اشعار لكل هي لم تثبت عنده ثم اثبتت وهذا ما سيكون
ب الصفحة التالية

ابن مسعود تراجع عن قوله

ابن مسعود عندما انكر ثبوت المعوذتين في المصحف لحرصه الشديد على التلقي من الرسول فهو لم يكتبها لانه لم يتواتر عنده الاذن من الرسول بكتابة المعوذتين في المصحف

عياض وغيره ما حكى عن ابن مسعود فقال : لم ينكر ابن مسعود كونهما من القرآن ، وإنما أنكر إثباتهما في المصحف ، فإنه كان يرى أن لا يكتب في المصحف شيئاً إلا إن كان النبي ﷺ أذن في كتابته فيه ، وكأنه لم يبلغه الاذن في ذلك . قال : فهذا تأويل منه وليس جحداً لكونهما قرآناً . (1)

فعندما تواتر عنده الاذن ب اثبات المعوذتين ب المصحف اثبتها وتبع قول الجماعة وهذا قول الامام العلامة ابن كثير

مشهور عند كثير من القراء والفقهاء وأن ابن مسعود كان لا يكتب المعوذتين في مصحفه ، فلعله لم يسمعهما من النبي ﷺ ولم يتواتر عنده ، ثم لعله تراجع عن قوله ذلك إلى قول الجماعة ، فإن الصحابة رضي الله عنهم أثبتوها في المصاحف الأئمة ونفذوها إلى سائر الأفاق كذلك والله الحمد والمآلة . (2)

ومن المعروف ان ابن مسعود رضي وتابع عثمان فان كان ابن مسعود تابع عثمان فان عثمان يثبت المعوذتين

لكتابة المصحف وجمع القرآن ، فهلاً عتب على أبي بكر؟ وقد ورد أن ابن مسعود رضي وتابع عثمان والله الحمد . وفي مصحف ابن مسعود أشياء أظنها نسخت ، وأما زيد فكان أحدث القوم بالعرضة الأخيرة التي عرضها النبي ﷺ ، عام توفي ، على جبريل . (3)

حتى ان بعض العلماء قد كذب الرواية وقال انها لا تصح بسبب ان القران الذي بين ايديهم عن طريق ابن مسعود وفيه المعوذتين والرواية تقول انه كان ينكر ثبوتها في المصحف مثل

المكتوبة في المصحف قرآن ، وأن من جحد شيئاً منه كفر ، وما نقل عن ابن مسعود في الفاتحة والمعوذتين باطل ليس بصحيح عنه . قال ابن حزم في أول كتابة المجلى (4) هذا كذب على ابن مسعود موضوع : وإنما صح عنه قراءة عاصم عن زر عن ابن مسعود ، وفيها الفاتحة والمعوذتان . (4)

(1) الامام النووي

(2) الامام ابن حزم

وكل ما روي عن ابن مسعود من أن المعوذتين وأم القرآن لم تكن في مصحفه فكذب موضوع لا يصح ؛ وإنما صحت عنه قراءة عاصم عن زر بن حبیش عن ابن مسعود وفيها أم القرآن والمعوذتان . (5)

واما قول ابن حزم . و النووي قد أخطأ ورد عليهم ابن حجر العسقلاني وقال وليس طريقة اهل الحديث رد الحديث بعد ثبوته يجب على المسلم ان يفتخر بان المسلمين لا يرفضون حديث بسبب انه لم يعجبهم مثل النصارى الذين رفضوا اسفار من الكتاب بسبب انها تدق صلب العقيدة

نقل المعوذتين وعلمها لتلاميذه

ومن اقواء البراهين التي تثبت تراجع ابن مسعود هو
(انه علم المعوذتين ل تلاميذه ونقلوها اليها عن طريقه)

ومن تلاميذ ابن مسعود هو الاسود بن يزيد

(6)



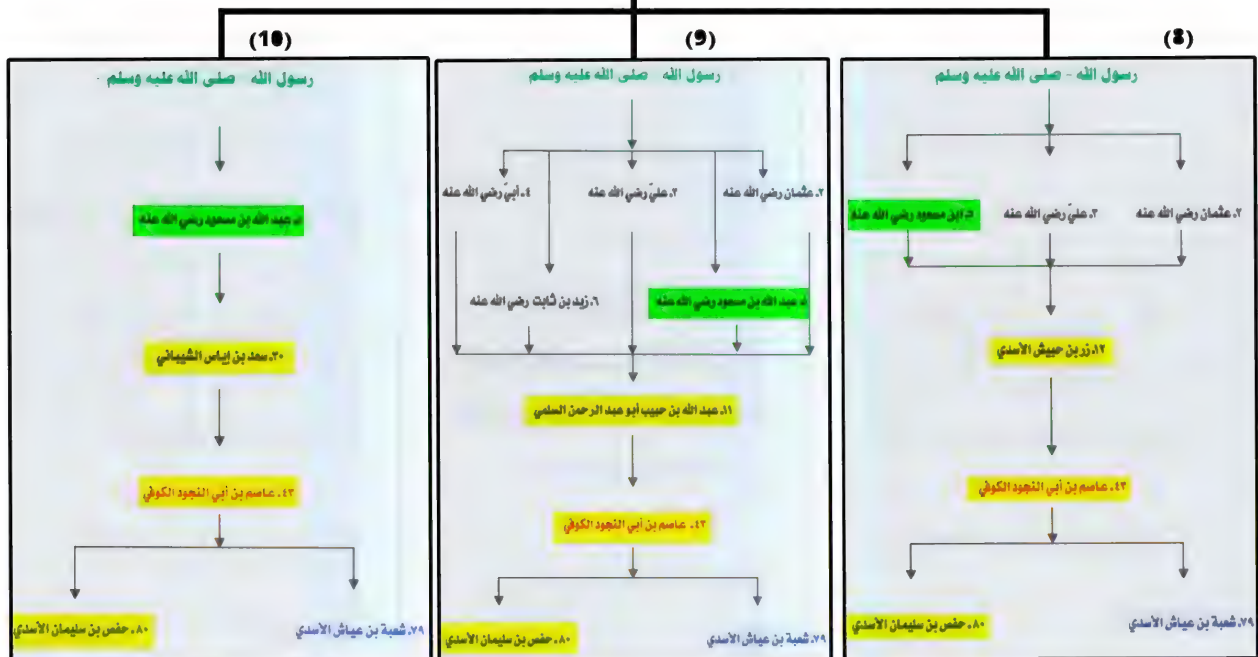
وفي المصنف سأل الاسود عن
المعوذتين فقال انهم من القرآن
تلميذ ابن مسعود يقول على ما علمه
عليه معلمه ان المعوذتين من القرآن
وهذا ما يثبت ان ابن مسعود تراجع
عن قوله فان كان ابن مسعود ما
زال ينكرها ف يجب ان ياتي تلاميذ
ابن مسعود وينكرونها ولكن حصل

العكس

(7)

٣٠٨٣٢ - حدثنا وكيع قال: حدثنا سفيان، عن الأعمش، عن إبراهيم
قال: قلت للأسود: من القرآن هما؟ قال: نعم. يعني: المعوذتين.

كما ان القراءة المنتشرة في اليمن هي قراءة حفص
وقراءة حفص يوجد فيها المعوذتين وهي عن طريق ابن مسعود
ويوجد لها ثلاث طرق كلها عن ابن مسعود



حفص عن عاصم عن سعد عن
(ابن مسعود)

حفص عن عاصم عن عبد الله بن حبيب
عن (ابن مسعود)

حفص عن عاصم عن زبدي بن حبيش
عن (ابن مسعود)

(11)

سأكتفي بذكر طريق واحد من طريق روايته حمزه

من المعروف ان حمزة اخذ القراءة من حمران و اقوى ما في هذا الموضوع ان حمران يقرأ قراءة ابن مسعود ولم يكن يخالف مصحف عثمان و حمزة الذي نقرأ قراءته اليوم كان هذا اختياره

```

graph TD
    A[رسول الله - صلى الله عليه وسلم -] --> B[ابن مسعود - قال بن جهمود رضي الله عنه]
    B --> C[٢١ عبيد بن نضلة القزاعي]
    C --> D[٢٢]
  
```



حتى ان هذا كلام الامام الذهبي الذي ذكر مسبقاً

[illegible]

وهو عن عبد الله بن عمرو

55/12/12



٦٥- كتاب التفسير / قل أعوذ برب الناس / ح ٩٧٧ ١٤٩

أحمد عن سفيان ولفظه: «قلت لأبي: إن أخاك يحكها من المصحف»، وكذا أخرجه الحميدي عن سفيان ومن طريقه أبو نعيم في «المستخرج»، وكان سفيان كان تارة يصرح بذلك وتارة يبهمه. وقد أخرجه أحمد أيضاً وابن حبان من رواية حماد بن سلمة عن عاصم بلفظ «إن عبد الله ابن مسعود كان لا يكتب المعوذتين في مصحفه». وأخرج أحمد عن أبي بكر بن عياش عن عاصم بلفظ: «إن عبد الله يقول في المعوذتين»، وهذا أيضاً فيه إبهام، وقد أخرجه عبد الله بن أحمد في زيادات المسند والطبراني وابن مردويه من طريق الأعمش عن أبي إسحاق عن عبد الرحمن بن يزيد النخعي قال: «كان عبد الله بن مسعود يحك المعوذتين من مصاحفه ويقول: إنهما ليستا من كتاب الله. قال الأعمش: وقد حدثنا عاصم عن زر عن أبي بن كعب... فذكر نحو حديث قتبية الذي في الباب الماضي.

وقد أخرجه البزار وفي آخره يقول: «إنما أمر النبي ﷺ أن يتعوذ بهما»، قال البزار: ولم يتابع ابن مسعود على ذلك أحد من الصحابة. وقد صح عن النبي ﷺ أنه قرأهما في الصلاة. قلت: هو في صحيح مسلم عن عقبة بن عامر وزاد فيه ابن حبان من وجه آخر عن عقبة بن عامر: «فإن استطعت أن لا تفوتك قراءتهما في صلاة فافعل». وأخرج أحمد من طريق أبي العلاء بن الشخير عن رجل من الصحابة: «أن النبي ﷺ أقرأه المعوذتين وقال له: إذا أنت صليت فاقرا بهما»، وإسناده/ صحيح، ولسعيد بن منصور من حديث معاذ بن جبل: «أن النبي ﷺ صلى الصبح فقرأ فيهما بالمعوذتين». وقد تأول القاضي أبو بكر الباقلاني في كتاب «الانتصار» وتبعه عياض وغيره ما حكى عن ابن مسعود فقال: لم ينكر ابن مسعود كونهما من القرآن، وإنما أنكر إثباتهما في المصحف، فإنه كان يرى أن لا يكتب في المصحف شيئاً إلا إن كان النبي ﷺ أذن في كتابته فيه، وكأنه لم يبلغه الإذن في ذلك. قال: فهذا تأويل منه وليس جحداً لكونهما قرأاً. وهو تأويل حسن إلا أن الرواية الصحيحة الصريحة التي ذكرتها تدفع ذلك حيث جاء فيها: «ويقول إنهما ليستا من كتاب الله»، نعم يمكن حمل لفظ «كتاب الله» على المصحف فيتمشى التأويل المذكور. وقال غير القاضي: لم يكن اختلاف ابن مسعود مع غيره في قرأتهما، وإنما كان في صفة من صفاتهما. انتهى.

وغاية ما في هذا أنه أبهم ما بينه القاضي، ومن تأمل سياق الطرق التي أوردتها للحديث استبعد هذا الجمع، وأما قول النووي في شرح المذهب: أجمع المسلمون على أن المعوذتين والفاتحة من القرآن، وأن من جحد منهما شيئاً كفر، وما نقل عن ابن مسعود باطل ليس

تفسير القرآن العظيم

للإمام العلامة محمد بن أبي الفتح إسماعيل بن عمار

ابن كثير دمشقي
المتوفى سنة ٧٧٤ هـ

وبين حواشيه: العلامة
محمد بن أبي بكر السمرقندي

تكملة

المطبعة

بمكة المكرمة - دار النشر

دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

سورة الفلق

٥٠٠

المعوذتين من مصاحفه ويقول: إنهما ليستا من كتاب الله. قال الأعمش: وحدثنا عاصم عن زر بن حبیش عن أبي بن كعب قال: سألتنا عنهما رسول الله ﷺ قال: «قبل لي فقلت»^(١) وهذا مشهور عند كثير من القراء والفقهاء وأن ابن مسعود كان لا يكتب المعوذتين في مصحفه، فلعنه لم يسمعهما من النبي ﷺ ولم يتواتر عنده، ثم لعنه قد رجع عن قوله ذلك إلى قول الجماعة، فإن الصحابة رضي الله عنهم أثبتوها في المصاحف الأئمة ونفذوها إلى سائر الأفاق كذلك والله الحمد والممة.

وقد روى مسلم في صحيحه: حدثنا قتيبة، حدثنا جرير عن بيان عن قيس بن أبي حازم عن عقبة بن عامر قال: قال رسول الله ﷺ: «ألم تر آيات أنزلت هذه الليلة لم ير مثلهن قط» **قل أعوذ برب الفلق** و **قل أعوذ برب الناس**^(٢) ورواه أحمد ومسلم أيضاً والترمذي والنسائي من حديث إسماعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم عن عقبة به، وقال الترمذي: حسن صحيح.

[طريق أخرى] قال الإمام أحمد^(٣): حدثنا الوليد بن مسلم، حدثنا ابن جابر عن القاسم أبي عبد الرحمن عن عقبة بن عامر قال: بينا أنا أقود برَسُولِ اللَّهِ ﷺ في نَقَبٍ من تلك النقاب إذ قال لي «يا عقبة ألا تتركب» قال: فاشفقت أن تكون معصية، قال: فنزل رسول الله ﷺ وركبت هنيهة ثم ركب ثم قال: «يا عقبة ألا أعلمك سورتين من خير سورتين قرأ بهما الناس» قلت: بلى يا رسول الله، فأقرأني **قل أعوذ برب الفلق** و **قل أعوذ برب الناس** ثم أقيمت الصلاة فتقدم رسول الله ﷺ فقرأ بهما ثم مر بي فقال: «كيف رأيت يا عقبة اقرأ بهما كلما نمت وكلما قمت»^(٤) ورواه النسائي من حديث الوليد بن مسلم وعبد الله بن المبارك كلاهما عن ابن جابر به، ورواه أبو داود والنسائي أيضاً من حديث ابن وهب عن معن بن صالح عن العلاء بن الحارث عن القاسم بن عبد الرحمن عن عقبة به.

[طريق أخرى] قال أحمد^(٥): حدثنا أبو عبد الرحمن، حدثنا سعيد بن أبي أيوب، حدثني يزيد بن عبد العزيز الرعيني وأبو مرحوم عن يزيد بن محمد القرشي عن علي بن رباح عن عقبة بن عامر قال: أمرني رسول الله ﷺ أن أقرأ بالمعوذات في دبر كل صلاة^(٦)، ورواه أبو داود والترمذي والنسائي من طرق عن علي بن رباح، وقال الترمذي: غريب.

(١) أخرجه أحمد في المسند ١٢٩/٥، ١٣٠.

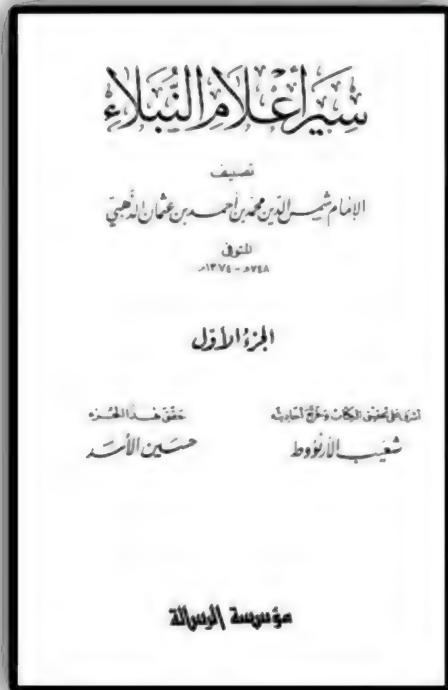
(٢) أخرجه مسلم في المسافرين حديث ٢٦٤، والترمذي في تفسير سورة ١١٣ - ١١٤، باب ٢، والنسائي في الاستعاذة باب ١، وأحمد في المسند ١٤٤/٤.

(٣) المسند ١٤٤/٤.

(٤) أخرجه أبو داود في الوتر باب ١٩، والنسائي في الاستعاذة باب ١.

(٥) المسند ١٥٥/٤.

(٦) أخرجه أبو داود في الوتر باب ١٩، والترمذي في ثواب القرآن باب ١٢، والنسائي في الاستعاذة باب ١.



الصحابة.

أبو يعلى الموصلي: حدثنا سعيد بن أشعث، حدثنا الهيصم بن شداخ، سمعت الأعمش، عن يحيى بن وثاب، عن علقمة، عن عبد الله قال: عجب للناس وتركهم قراءتي وأخذهم قراءة زيد، وقد أخذت من في رسول الله ﷺ، سبعين سورة، وزيد صاحب ذؤابة يجيء ويذهب في المدينة^(١).

سعدويه: حدثنا أبو شهاب، عن الأعمش، عن أبي واثل قال: خطب ابن مسعود على المنبر، فقال: غُلُّوا مصاحفكم، كيف تأمروني أن أقرأ على قراءة زيد، وقد قرأت من في رسول الله ﷺ، بضعا وسبعين سورة، وإن زيدا ليأتي مع الغلمان له ذؤابتان^(٢).

قلت: إنما شق على ابن مسعود، لكون عثمان ما قدمه على كتابة المصحف، وقدم في ذلك من يصلح أن يكون ولده، وإنما عدل عنه عثمان لغيبته عنه بالكوفة، ولأن زيدا كان يكتب الوحي لرسول الله ﷺ، فهو إمام في الرسم، وابن مسعود إمام في الأداء، ثم إن زيدا هو الذي نذبه الصديق لكتابة المصحف وجمع القرآن، فهلا عتب على أبي بكر؟ وقد ورد أن ابن مسعود رضي وتابع عثمان والله الحمد. وفي مصحف ابن مسعود أشياء أظنها نسخت، وأما زيد فكان أحدث القوم بالعرضة الأخيرة التي حرّضها النبي ﷺ، عام توفي، على جبريل.

(١) إسناده لا يصح. فقد قال ابن حبان في هيصم بن شداخ، شيخ يروي عن الأعمش الطامات في الروايات، لا يجوز الاحتجاج به. ووقع في الأصل «هيصم» بدل هيصم وهو تحريف. وأخرجه أبو نعيم في «الحلية» ١٢٥/١ وقد تصحف فيها «هيصم» إلى «هيصم» و«شداخ» إلى «شراخ».

(٢) الفسوي في «المعرفة والتاريخ» ٥٣٧/٢، وابن أبي داود في «المصاحف» ص (١٥، ١٦) من طريق سعدويه (سعيد بن سليمان) وأيوب بن مسلمة كلاهما عن أبي شهاب (موسى بن نافع) عن الأعمش، عن أبي واثل...

الطبعة الوحيدة الكاملة من:
كتاب المجموع
 شرح المذهب للشيرازي
 للإمام أبي زكريا يحيى الدين بن شرف النووي
 الجزء الثالث

مفتحه رحمن عليه راكمه برصفا
 محمد نجيب المطبعي
 وحقوق الطبع محفوظة له

مكتبة الأشتات
 جدة - المملكة العربية السعودية

تعالى « ورتل ^(١) القرآن ترتيلا » وقال تعالى « كتاب أنزلناه إليك مبارك ليدبروا آياته ^(٢) » وأما الأحاديث في هذا فأكثر من أن تحصر ، وقد ذكرت جملا منها في كتاب آداب القراء ^(٣) وذكرت فيه جملا مهمة تتعلق بالقرآن والقراءة وقد سبق بيان معظم ذلك في هذا الشرح في آخر باب ما يوجب الفصل ، وفيها تفاسير لا يستغنى عن معرفتها وبالله التوفيق .

(العاشرة) أجمع المسلمون على أن المعوذتين والفاتحة وسائر السور المكتوبة في المصحف قرآن ، وأن من جحد شيئا منه كفر ، وما نقل عن ابن مسعود في الفاتحة والمعوذتين باطل ليس بصحيح عنه . قال ابن حزم في أول كتابه المجلي ^(٤) هذا كذب على ابن مسعود موضوع ، وإنما صح عنه قراءة خاص من زر عن ابن مسعود ، وفيها الفاتحة والمعوذتان .

قال المصنف رحمه الله تعالى

(ثم يركع وهو فرض من فروض الصلاة لقوله عز وجل « اركعوا واسجدوا » والمستحب أن يكبر للركوع لما روى أبو هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم « كان إذا قام إلى الصلاة يكبر حين يقوم وحين يركع ثم يقول : سمع الله لمن حمده حين يرفع رأسه ، ثم يكبر حين يسجد ، ثم يكبر حين يرفع رأسه ، يفعل ذلك في الصلاة كلها حتى يقضيها » ولأن الهوى إلى الركوع فعل فلا يخلو من ذكر كسائر الأفعال) .

(الشرح) حديث أبي هريرة رضي الله عنه رواه البخاري ومسلم . والركوع في اللغة الانحناء ، كذا قاله أهل اللغة وأصحابنا ، وقال صاحب الحاوي وبعضهم : هو الخضوع وأنشدوا فيه البيت المشهور :

علك أن تترك يومنا والدهر قد رفعه

وقوله : ولأن الهوى هو بضم الهاء وتشديد الياء وهو السقوط والانخفاض وقاله الجوهري وآخرون بفتح الهاء . وقال صاحب المطالع : الهوى بالفتح النزول والسقوط ، والهوى بالضم الصعود قال : وقال

(١) من الآية ٤ من سورة المزمل .

(٢) الآية ٢٩ من سورة (ص) .

(٣) هو كتاب [البيان في آداب حملة القرآن] .

(٤) لابن حزم كتابان المحلى والمجلى وكلاهما في الفقه وش وق (المجال) وهو تعريف للمجلى

المُحَلَّى بِالْإِشَارَاتِ

تصنيف
الإمام الحليل المحمدي لفقته الأصولي
أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الأندلسي

محقق
الدكتور عبد الغفار سليمان البنداري

الجزء الأول

التوحيد - مسائل من الأصول - الطهارة ،
النيم - الحيض والاستحاضة - العطرة ،
الآنية .

مكتبة
دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

٣٢ كتاب التوحيد مسألة ١٩ - ٢٣ أهل النار يعذبون . . . وكل من كفر بالاسلام والقرآن فهو كافر

المسك ؛ يلهمون النسيح والحمد كما يلهمون النفس وهذا نص على أنه خلاف ما في الدنيا .

١٩ - مسألة : وأهل النار يعذبون بالسلاسل والأغلال والقطران وأطباق النيران ؛ أكلهم الزقوم وشربهم ماء كالمهل والحميم ؛ نعوذ بالله من ذلك . وقال تعالى : ﴿سرايلهم من قطران﴾ [٥٠ / إبراهيم] وقال تعالى : ﴿إننا أعتدنا للكافرين سلاسل وأغلالاً وسعيراً﴾ [٤ / الإنسان] وقال تعالى : ﴿يريدون أن يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها﴾ [٣٧ / المائدة] وقال تعالى : ﴿إن شجرة الزقوم طعام الأثيم﴾ [٤٣ / الدخان] وقال تعالى : ﴿في سموم وحميم﴾ [٤٢ / الواقعة] وقال تعالى : ﴿وإن يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوي الوجوه﴾ [٢٩ / الكهف] .

٢٠ - مسألة : وكل من كفر بما بلغه وصح عنده عن النبي ﷺ أو أجمع عليه المؤمنون مما جاء به النبي عليه السلام فهو كافر؛ كما قال تعالى : ﴿ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم﴾ [١١٥ / النساء] .

٢١ - مسألة : وأن القرآن الذي في المصاحف بأيدي المسلمين شرقاً وغرباً فما بين ذلك من أول أم القرآن إلى آخر المعوذتين كلام الله عز وجل وحيه أنزله على قلب نبيه محمد ﷺ من كفر بحرف منه فهو كافر . قال تعالى : ﴿فأجره حتى يسمع كلام الله﴾ [٦ / التوبة] وقال تعالى : ﴿نزل به الروح الأمين على قلبك﴾ [١٩٣ / الشعراء] وقال تعالى : ﴿وكذلك أوحينا إليك قرآناً عربياً﴾ [٧ / الشورى] .

وكل ما روي عن ابن مسعود من أن المعوذتين وأم القرآن لم تكن في مصحفه فكذب موضوع لا يصح ؛ وإنما صحت عنه قراءة عاصم عن زر بن حبیش عن ابن مسعود وفيها أم القرآن والمعوذتان .

٢٢ - مسألة : وكل ما فيه من خبر عن نبي من الأنبياء أو مسخ أو عذاب أو نعيم أو غير ذلك فهو حق على ظاهره لا رمز في شيء منه . قال تعالى : ﴿قرآناً عربياً﴾ [٧ / الشورى] وقال تعالى : ﴿تبياناً لكل شيء﴾ [٨٩ / النحل] وأنكر تعالى على قوم خالفوا هذا فقال تعالى : ﴿يحرفون الكلم عن مواضعه﴾ [١٣ / المائدة] .

٢٣ - مسألة : ولا سر في الدين عند أحد . قال الله عز وجل : ﴿إن الذين

الجامعة الإسلامية
فرع محافظة الجبيل





٣٠٨٣٢ - حدثنا وكيع قال: حدثنا سفيان، عن الأعمش، عن إبراهيم قال: قلت للأسود: من القرآن هما؟ قال: نعم. يعني: المعوذتين.

حدثنا يحيى بن أبي بكير، عن إبراهيم بن رافع قال: مولى أم عليّ: أن مجاهداً كان يكره أن يقرأ بالمعوذات جعل معها سورة أخرى.

حدثنا مطّلب بن زياد، عن محمد بن سالم قال: قلت لأبي
ج 15 ص 536

أسانيد القراء العشرة
ورواتهم البررة
 رسومات توضيحية في عوالي طرق استقيدهم
 إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 تأليف
 السيد محمد بن محمد بن محمد
 المرحلة الأولى
 مطبع على نفقة
 المديرية العامة للإفتاء والدراسات الإسلامية
 فرع محافظة الجبيل



اَسَانِيدُ الْقُرَاءِ الْعَشِيرَةِ

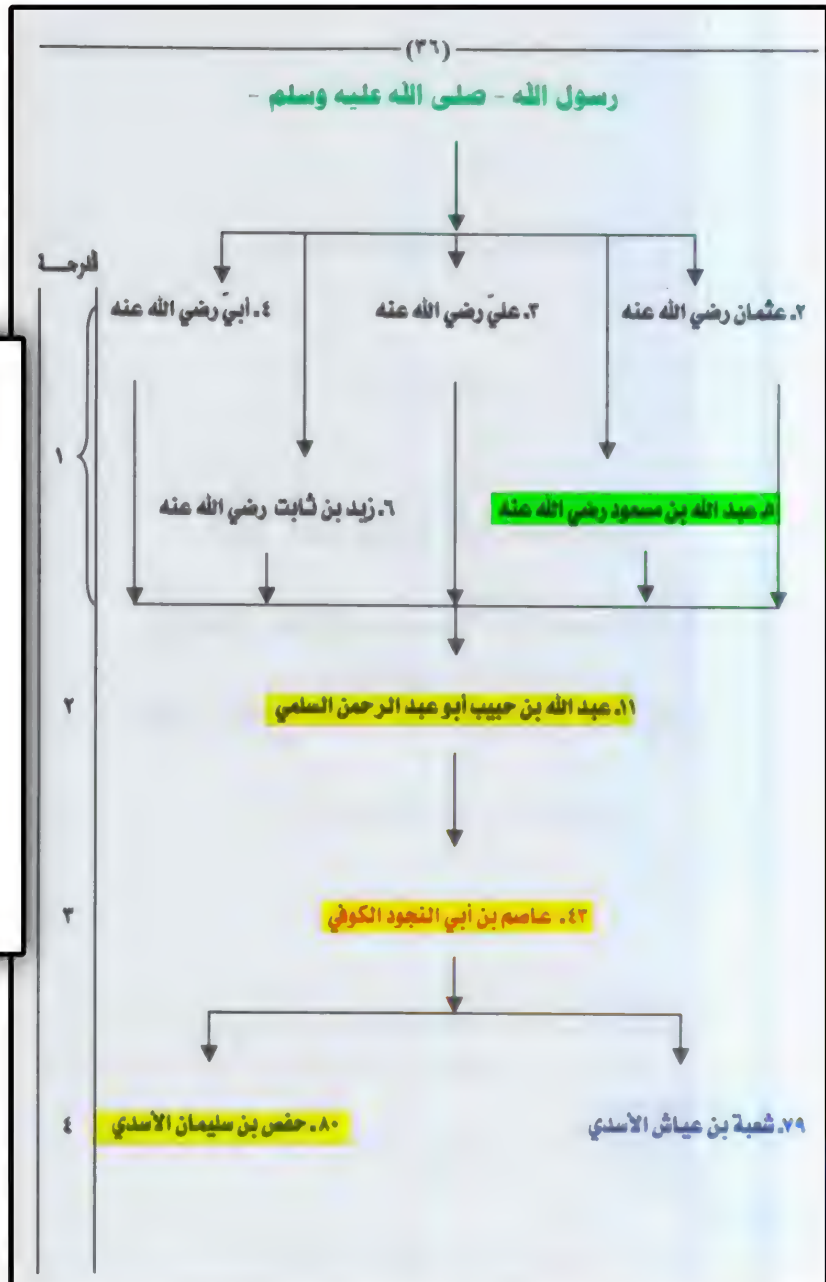
وَرَوَاتُهُمُ الْبَرَّةُ

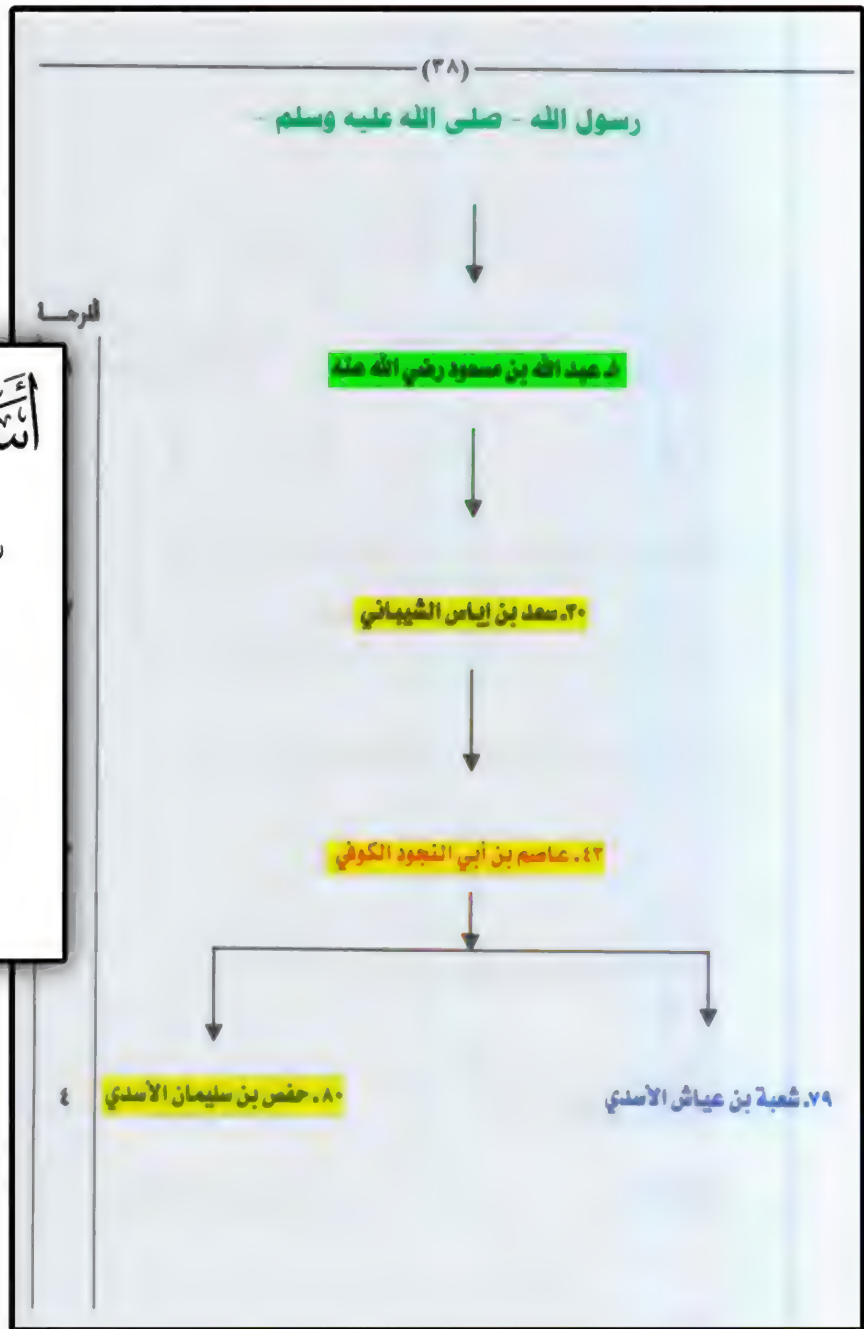
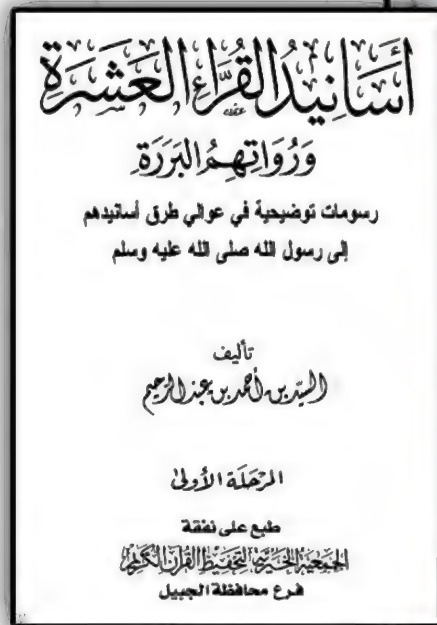
رسومات توضيحية في عوالي طرق أسانيدهم
إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم

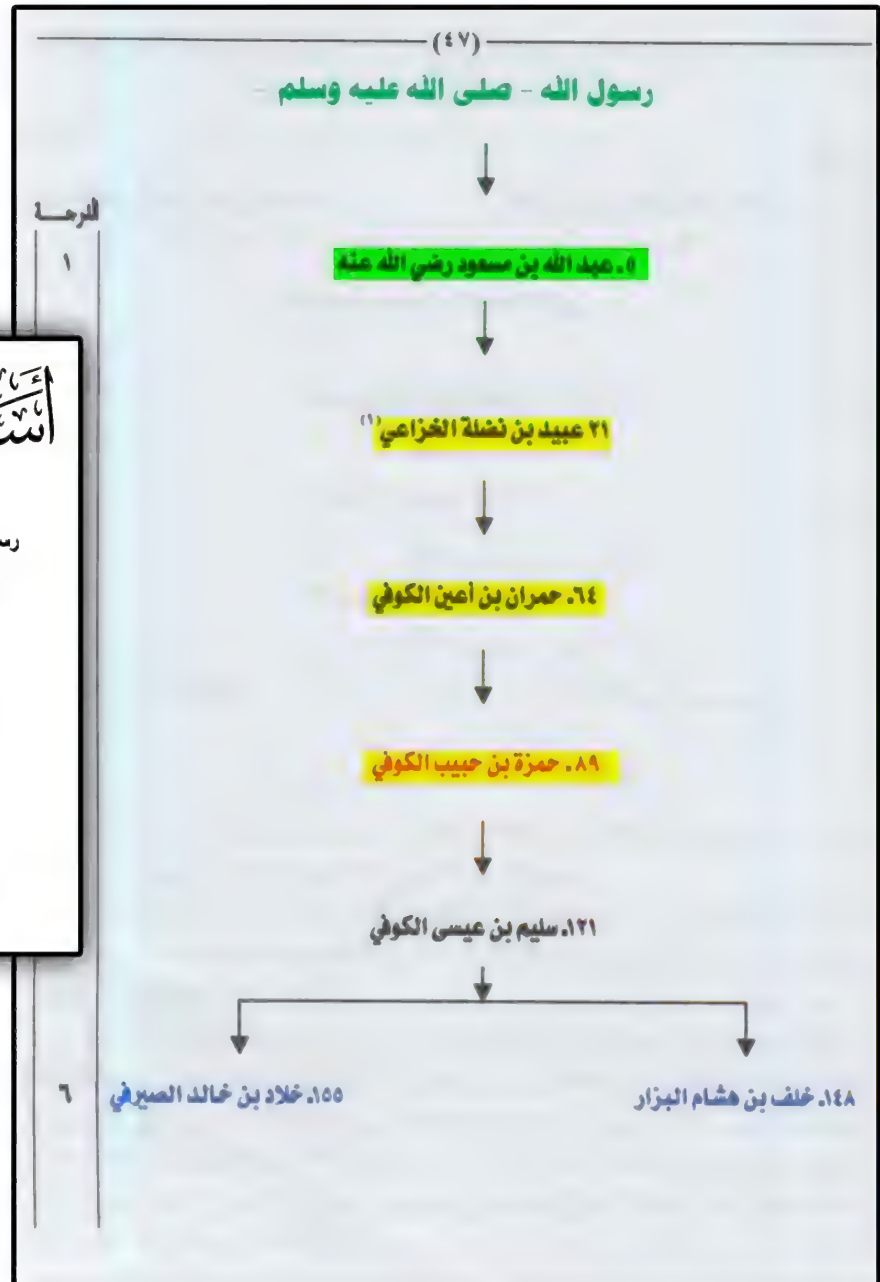
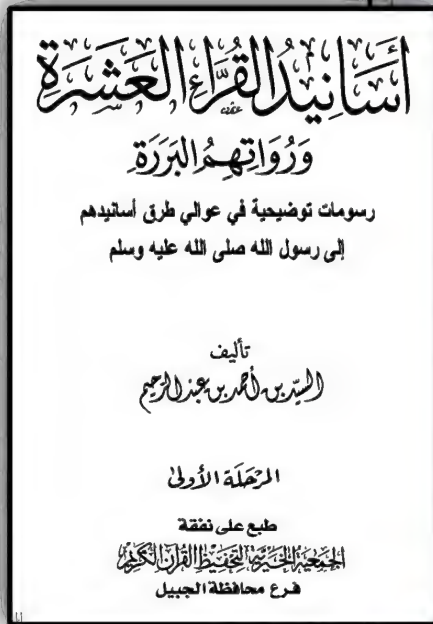
تأليف
السَّيِّدِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحِيمِ

المرحلة الأولى

طبع على نفقة
الجمهورية العراقية
فرع محافظة الجبيل









باب الحاء

٢٣٦

١١٨٦ - حمدون المغربي الأنطاكي: عرض على أحمد بن جبير وهو من جلة أصحابه، قرأ عليه إبراهيم بن عبد الرزاق.

١١٨٧ - (ك) حمدون بن أبي سهل المقرئ: روى القراءة عن (ك) فورش، وعنه (ك) أحمد بن إسماعيل بن جبريل والثلاثة مجهولون.

١١٨٨ - (س غا ف ك) حمدويه بن ميمون القاري ويقال: حمدون أحد أصحاب الكسائي المُكثَرين عنه: أخذ القراءة عرضاً عن علي بن حمزة الكسائي، روى القراءة عنه عرضاً أحمد بن يعقوب بن أخي العرق، قال الحافظ أبو العلاء الهمداني هذا هو الذي يقال له: حمدون بن ميمون الزجاج.

١١٨٩ - (ع) حمران بن أعين أبو حمزة الكوفي: مُقرئ كبير، أخذ القراءة عرضاً عن (ع) عبيد بن نصيلة و(ج) أبي حرب بن أبي الأسود و(ج) أبيه أبي الأسود و(ج) يحيى بن وثاب و(غا) محمد بن علي الباقر، روى القراءة عنه عرضاً (ع) حمزة الزيات، وكان يُثَبِّت في القراءة يُرْمَى بالرفض قال الذهبي: توفي في حدود الثلاثين والمائة أو قبلها.

١١٩٠ - (ع) حمزة بن حبيب بن عمارة بن إسماعيل الإمام الخُبَر أبو عمارة الكوفي التيمي مولاهم وقيل: من صميمهم الزيات أحد القراء السبعة: ولد سنة ثمانين وأدرك الصحابة بالسَّنِ فيحتمل أن يكون رأى بعضهم، أخذ القراءة عرضاً عن (ع) سليمان الأعمش و(ع) حمران بن أعين و(ت س) أبي إسحق السبيعي و(ف س) محمد^(١) بن عبد الرحمن بن أبي ليلى وطلحة بن مصرف و(ت) مغيرة بن مقسم و(ت) منصور وليث بن أبي سليم و(ت س) جعفر بن محمد الصادق وقيل: بل قرأ الحروف على الأعمش ولم يقرأ عليه^(٢) جميع القرآن قالوا: استفتح حمزة القرآن من حمران وعرض على الأعمش وأبي إسحق وابن أبي ليلى وكان الأعمش يجوّد حرف ابن مسعود وكان ابن أبي ليلى يجوّد حرف علي وكان أبو إسحق يقرأ من هذا الحرف ومن هذا الحرف وكان حمران يقرأ قراءة ابن مسعود ولا يخالف مصحف عثمان يعتبر حروف معاني عبد الله ولا يخرج من موافقة مصحف عثمان وهذا كان اختيار حمزة، قرأ عليه وروى القراءة عنه إبراهيم بن أدهم وإبراهيم بن إسحق بن راشد وإبراهيم بن طعمة و(ك) إبراهيم بن علي الأزرق وإسحق بن يوسف الأزرق و(ك) إسرائيل بن يونس السبيعي وأشعث بن عطف

(١) و(ف س) محمد: لعل الصواب و(ت س) محمد.

(٢) ولم يقرأ عليه وعرض على الأعمش ق ك لا ع.

بسم الله الرحمن الرحيم
إجازة بـ واية حفص عن عاصم
عن طريق الشاطبية

الحمد لله على المتقنين والصدقة والسلام على المبعوث رحمة للعالمين ... أما بعد .
فقد تجاء إلى الطالب /مشاري بن راشد العفاسي/ وقراء على القرآن من أوله إلى آخره غيباً عن ظهر قلب
تربلاً وتوخيلاً برواية حفص عن عاصم من طريق الشاطبية وأتمها بعون الله تعالى وتوفيقه
فطلب مني الإجازة فأجزته بذلك لكونه أهلاً لها وقد أجزته إجازة صحيحة بشرطها المعبر عند
علماء الأثر، وأذنت له أن يقرأ ويقرئ بها في أي مكان حل وأي قطر نزل وأخبرته أنني تلمذت
رواية حفص من طريق الشاطبية والقراءات العشر من الأستاذ العالم /خليفة بن محمد الجبلي/، ولما تاذ العالم
عليه الفلاح /محمدي وهما عن شيخ قراء مصر في وقته الشيخ /محمد بن أحمد التتوي/ وهو عن الشيخ /أحمد الذي
الشهير بالهلامي/، وهو عن الشيخ /أحمد بن محمد المعروف بـ سامونه/، وهو عن الشيخ /أبراهيم العبيدي
وهو عن الشيخ /عبد الرحمن حسن الجاهوري/، وهو عن الإمامة أبي السماح أحمد بن حبيب البصري،
وهو عن الشيخ /محمد بن قاسم البصري/، وهو عن الشيخ /عبد الرحمن البصري/، وهو عن والده الشيخ /
شماعة أيبسني/، وهو عن الشيخ /ناصر الدين محمد بن سالم الطباوي/، وهو عن شيخ
الإسلام /أبي زكريا الأنصاري/، وهو عن الشيخ /أبي النعيم رضوان بن محمد العقبي/، وهو عن
الحافظ أبي الخير محمد بن محمد بن محمد الجبلي، وهو عن الشيخين أبي محمد
عبد الرحمن بن أحمد البندادي وأبي عبد الله محمد بن الصالح وهما عن الإمام
أبي عبد الرحمن علي بن شجاع القروني، والكامل وبصر الشاطبي، وهو عن الإمام
أبي القاسم بن فيز الرعييني الشاطبي وهو عن الشيخ أبي الحسن علي بن هذيل البلنسي
وهو عن أبي داود سليمان بن نجاح وهو عن الحافظ أبي عماد والدايني وهو عن أبي
الحسن طاهر بن غلبون وهو عن أبي الحسن علي بن محمد الهارثي وهو عن
أبي العباس أحمد بن سهل الأشثاني وهو عن أبي محمد عبيد بن الصلاح
وهو عن حفص بن سليمان صاحب الرواية وهو عن عاصم بن أبي الجود وهو عن
أبي عبد الرحمن عبد الله بن حبيب السلمي الضريز وهو عن **عبد الله بن سعد**
وعثمان بن عفان وعلي بن أبي طالب وأبي بن كعب وزيد بن ثابت
رضي الله عنهم جميعاً

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

هذا وأوصيته بتقوى الله في خلوته وأن لا ينسائي من دعواته كما أوصيته عند تلاوة القرآن أن يكون
خاشعاً موقفاً شامطاً وطهراً وأدباً متدبراً لمسانينة وأحكامه .
والله الموفق .

خادم القرآن الكريم
أحمد بن علي بن أحمد بن محمد الزيات
التوقيع



تم تحريره في يوم الاثنين
مستاريخ
الموافق

١٧ / ١٢ / ١٤٣٢ هـ

شبهة (الذكر والأنثى)

وهذي الشبهة من تفاهتها تخجل ان ترد عليها ولكن من اجل ان لا نجعل شفر
لزنادقة على كتاب الله

استدلال المعترض

قَدِمَ أَصْحَابُ عَبْدِ اللَّهِ عَلَى أَبِي الدَّرْدَاءِ فَطَلَبُوا مِنْهُمْ قِرَاءَةَ عِبْدِ اللَّهِ؟ قَالَ: كُنَّا، قَالَ: فَأَيُّكُمْ أَحْفَظُ؟ فَأَشَارُوا إِلَى عُلَقَمَةَ، قَالَ: كَيْفَ سَمِعْتَهُ يَقْرَأُ؟ {وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَى}؟ قَالَ عُلَقَمَةُ: وَالذَّكَرُ وَالْأُنْثَى، قَالَ: أَشْهَدُ أَنِّي سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ هَكَذَا، وَهَؤُلَاءِ يُرِيدُونِي عَلَى أَنْ أَقْرَأَ: {وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى} وَاللَّهُ لَا أَتَابِعُهُمْ.

الراوي : أبو الدرداء | المحدث : البخاري | المصدر : صحيح البخاري | الصفحة أو الرقم : 4944 | خلاصة حكم المحدث : [صحيح] |
التخريج : أخرجه مسلم (824) باختلاف يسير

ومحور هذي الشبهة ان ابو الدرداء جهل وجه من القراءات وهي قراءة
(وما خلق الذكر والأنثى) ولرد اقول

من المعروف ان القرآن انزل على سبعة احرف اي على سبعة اوجه مختلفة كما

قال رسول الله صلى الله عليه (1)
وهي سبعة اوجه لقراءة القرآن لتيسير

أَنْ تَقْرَأَ أَمْتُكَ الْقُرْآنَ عَلَى ثَلَاثَةِ أَحْرَفٍ. فَقَالَ:
«أَسْأَلُ اللَّهَ مُعَافَاتَهُ وَمَغْفِرَتَهُ وَإِنْ أَمْتِي لَا تُطِيقُ
ذَلِكَ»، ثُمَّ جَاءَهُ الرَّابِعَةُ فَقَالَ: إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكَ أَنْ
تَقْرَأَ أَمْتُكَ الْقُرْآنَ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ فَأَيُّمَا حَرْفٍ
قَرَأُوا عَلَيْهِ، فَقَدْ أَصَابُوا.

وَأَصْلُ الْاِخْتِلَافِ أَنَّ رَبَّنَا أَنْزَلَهُ بِسَبْعَةِ مِثْقَالٍ
وَقِيلَ فِي الْمُرَادِ مِنْهَا أَوْجُهُ وَكَوْنُهُ اِخْتِلَافَ لَفْظٍ أَوْجُهُ

(2)

ف ابني الدرداء علم وجه من القراءة وجهل الاخر وقراءة (الذكر والأنثى
منسوخه) ولم يبلغ ابو الدرداء النسخ

(3)

إِسْنَادُ ذَلِكَ إِلَى أَبِي الدَّرْدَاءِ وَمَنْ ذَكَرَ مَعَهُ، وَلَعَلَّ هَذَا مِمَّا نَسَخَتْ تَلَاوَتُهُ وَلَمْ يَبْلُغِ النَّسْخَ أَبَا
الدَّرْدَاءِ وَمَنْ ذَكَرَ مَعَهُ

وحتى ان الامام ابن حجر العسقلاني نقل ان اهل الشام والكوفة أخذوا القراءة
من ابني الدرداء ولم ينقل احد منهم قراءة (الذكر والأنثى)
بل كل القراءات المتواترة عن الرسول صلى الله عليه وسلم قراءة
(وما خلق الذكر والأنثى)

وهاذا يثبت ان ابني الدرداء تراجع عن قوله عندما علم انها قراءة قراء به
الرسول صلى الله عليه وسلم

(4) ، والعجب من نقل الحفاظ من الكوفيين هذه القراءة عن علقمة وعن ابن
مسعود وإليهما تنتهي القراءة بالكوفة، ثم لم يقرأ بها أحد منهم، وكذا أهل الشام حملوا القراءة
عن أبي الدرداء ولم يقرأ أحد منهم بهذا، فهذا مما يقوي أن التلاوة بها نسخت.

ومن المعروف ان قراءة (هشام) وقراءة (ابن ذكوان) ينتهي
طريقها الى ابي الدرداء وتثبت ما ثبت في العرضة الاخيره
وهي ← (وما خلق الذكر والأنثى)



مصاحف القراءات العشر

(مصحف عن طريق ابي الدرداء)



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ ۖ وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّىٰ ۖ ﴿١﴾ وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ ۖ ﴿٢﴾ إِنَّ
سَعْيَكُمْ لَشَتَّىٰ ۖ ﴿٣﴾ فَأَمَّا مَنْ أَعْطَىٰ وَاتَّقَىٰ ۖ ﴿٤﴾ وَصَدَقَ بِالْحُسْنَىٰ ۖ ﴿٥﴾
فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَىٰ ۖ ﴿٦﴾ وَأَمَّا مَنْ لَحِلَّ وَاسْتَغَىٰ ۖ ﴿٧﴾ وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَىٰ ۖ ﴿٨﴾

وهذا يثبت ان ابي الدرداء علم ان قراءة وما خلق الذكر والأنثى هي
القراءة التي ثبتت في العرضة الاخيره ف اثبتتها ونقلها وعلمها تلاميذه
وهاذا يؤكد قول ابن حجر

٣٠٨٠٠- حدثنا حسين بن علي عن ابن عيينة عن ابن (جُرَيْج) ^(١)،
وعن ابن سيرين عن عبيدة قال: «القراءة التي عرضت على النبي ﷺ في
العام الذي قبض فيه هي القراءة التي يقرؤها الناس اليوم».

٢٩٦٣- أخبرنا جعفر بن محمد بن نصير الخلدني ثنا علي بن عبد العزيز البغوي بمكة ثنا
حجاج بن المنهال قال ثنا حماد بن سلمة عن قتادة عن الحسن عن سمرة رضي الله عنه
قال: «عرض القرآن على رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم عرضات فيقولون: إن
قراءتنا هذه هي العرضة الأخيرة».

ومن هذي القصة
تفهم انه اختلف
عمر وهشام في
اوجه قراءات القرآن
ثم تحاكموا الى
الرسول وقال لهم
هكذا انزل في وجه
قراءة عمر وهكذا
انزلت في وجه
قراءة هشام

حتى ان المخطوطات القديمة تشهد على هذا وان كان اعتمادنا

وَمَا حُلُو الْكُفْرِ وَالْإِلَاسِ

وفاقد منتهى علمه وادبه وادبه وادبه
فصولها ولا عاف حفيها

بسم الله الرحمن الرحيم والحمد لله
والصلوة والسلام على من لا نبي بعده
والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته

وما خلقه
الذي خلقه والاعمال

ما حلي آلدو والاس

[illegible]

يسوع عليه السلام
 قالوا له انتم ايضا قد اقمتموه من بين الاموات
 فقال لهم ليس فاما من اجل اني قد اقمته من بين الاموات
 فليسعدوكم وانتم ايضا قد اقمتموه من بين الاموات
 فقالوا له انتم ايضا قد اقمتموه من بين الاموات
 فقال لهم ليس فاما من اجل اني قد اقمته من بين الاموات
 فليسعدوكم وانتم ايضا قد اقمتموه من بين الاموات

وما خلقناكم من قبل من شيء الا من عاد



ب ٤٩ / ح ٨٢١-٨٢٢

٣٦٧

(٦) كتاب صلاة المسافرين وقصرها

إِلَيْهِ: أَنْ هَوْنٌ^(١) عَلَى أَمْتِي، فَرَدَّ إِلَيَّ الثَّانِيَةَ: أَقْرَأُ^(٢) عَلَى حَرْفَيْنِ، فَرَدَّدْتُ إِلَيْهِ: أَنْ هَوْنٌ عَلَى أَمْتِي، فَرَدَّ إِلَيَّ الثَّالِثَةَ: أَقْرَأُ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ. فَلَمْ^(٣) بِكُلِّ رَدَّةٍ رَدَّدْتُكَهَا مَسْأَلَةً تَسْأَلُهَا، قُلْتُ: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِأَمْتِي، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِأَمْتِي، وَأَخْرُثُ الثَّالِثَةَ لِيَوْمٍ يَرْغَبُ إِلَيَّ الْخَلْقُ كُلُّهُمْ. حَتَّى إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ.

(...) وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ. حَدَّثَنَا أَبِي. حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ، وَيَقُولُ:

(٤٩) بَابُ تَرْتِيلِ الْقِرَاءَةِ وَاجْتِنَابِ الْهَذَى وَهُوَ الْإِفْرَاطُ فِي السَّرْعَةِ. وَإِبَاحَةُ سُوْرَتَيْنِ فَأَكْثَرُ فِي رَكْعَةٍ

٢٧٥ - (٧٢٢) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ نُمَيْرٍ. جَمِيعًا عَنْ وَكِيعٍ. قَالَ أَبُو بَكْرٍ: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ. قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ يُقَالُ لَهُ نَهْيَكُ بْنُ سَيَانَ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ. فَقَالَ: يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ كَيْفَ تَقْرَأُ هَذَا الْحَرْفَ أَلِفًا تَجِدُهُ أَمْ يَاءً: «مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آمِينَ أَوْ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ يَامِينَ؟» قَالَ: فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ: وَكُلُّ الْقُرْآنِ قَدْ أَخْصَيْتَ غَيْرَ هَذَا^(٥) قَالَ: إِنِّي لَأَقْرَأُ الْمُفْضَلَ فِي رَكْعَةٍ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ: هَذَا كَهَذَا الشَّعْرِ؟ إِنْ أَقْوَامًا يَفْرَأُونَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ تَرَاقِيهِمْ. وَلَكِنْ إِذَا وَقَعَ فِي الْقَلْبِ قَرَسٌ فِيهِ، نَفَعَ إِنْ أَفْضَلَ الصَّلَاةِ الرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ إِنِّي لَأَعْلَمُ^(٦) التَّظَايِرَ الَّتِي كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ بَيْنَهُنَّ. سُوْرَتَيْنِ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ. ثُمَّ قَامَ عَبْدُ اللَّهِ فَدَخَلَ عِلْقَمَةَ فِي إِثْرِهِ، ثُمَّ خَرَجَ فَقَالَ: قَدْ أَخْبَرْتَنِي بِهَا. [خ ٤٩٩٦]

(١) فِي (خ) «أَنْ يَهْوَنَ» (فِي الْمَوْضِعَيْنِ). (٢) فِي (خ) «الثَّانِيَةَ: أَنْ أَقْرَأُ». (٣) فِي (خ) «وَلَمْ يَكُنْ بِكُلِّ رَدَّةٍ رَدَّدْتُكَهَا».

(٤) (...) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشْرٍ. حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي خَالِدٍ. حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عِيسَى عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى. أَخْبَرَنِي أَبِي بْنُ كَعْبٍ أَنَّهُ كَانَ جَالِسًا فِي الْمَسْجِدِ، إِذْ دَخَلَ رَجُلٌ فَصَلَّى، فَقَرَأَ قِرَاءَةً، وَاقْتَصَرَ الْحَدِيثَ بِمِثْلِ حَدِيثِ ابْنِ نُمَيْرٍ.

٢٧٤ - (٨٢١) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ. حَدَّثَنَا عُثْمَانُ عَنْ شُعْبَةَ. ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ، قَالَ: ابْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنِ الْحَكَمِ، عَنْ مُجَاهِدٍ، عَنْ ابْنِ أَبِي لَيْلَى، عَنْ أَبِي بَكْرِ بْنِ كَعْبٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ عِنْدَ أَصْحَابِهِ بَنِي غِفَارٍ، قَالَ: فَأَتَاهُ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَقَالَ: إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكَ أَنْ تَقْرَأَ أَمْتُكَ الْقُرْآنَ عَلَى حَرْفٍ. فَقَالَ: «أَسْأَلُ اللَّهَ مُعَافَاتَهُ وَمَغْفِرَتَهُ. وَإِنْ أَمْتِي لَا تُطِيقُ ذَلِكَ». ثُمَّ أَتَاهُ الثَّانِيَةَ. فَقَالَ: إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكَ أَنْ تَقْرَأَ أَمْتُكَ الْقُرْآنَ عَلَى حَرْفَيْنِ. فَقَالَ: «أَسْأَلُ اللَّهَ مُعَافَاتَهُ وَمَغْفِرَتَهُ. وَإِنْ أَمْتِي لَا تُطِيقُ ذَلِكَ». ثُمَّ جَاءَهُ الثَّالِثَةَ فَقَالَ: إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكَ

(١) فِي (خ) «أَنْ يَهْوَنَ» (فِي الْمَوْضِعَيْنِ).

(٢) فِي (خ) «الثَّانِيَةَ: أَنْ أَقْرَأُ».

(٣) فِي (خ) «وَلَمْ يَكُنْ بِكُلِّ رَدَّةٍ رَدَّدْتُكَهَا».

(٤) فِي (خ) «فَإِنْ أَمْتِي لَا تُطِيقُ» (فِي الْمَوْضِعَيْنِ).

طَيْبَةُ النَّشْرِ

فِي

الْقِرَاءَاتِ الْعَشْرِ

تَأليف

إمام الحفاظ وشيخ القراء
مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيِّ بْنِ يُوسُفَ
المعروف بابن الجزري رحمه الله
(٧٥١ - ٨٢٢)

مطبوعة وصححه ورآه
مُحَمَّدُ تَعِيمُ الرَّعِي

فَكُلُّ مَا وَافَقَ وَجْهَ نَحْوِ
وَصَحِّ إِسْنَادٍ هُوَ الْقُرْآنُ
وَحَيْثُمَا يَخْتَلِفُ رُكْنٌ أَثْبِتَ
فَكَنَّ عَلَى نَهْجِ سَبِيلِ السَّلَفِ
وَأَصْلُ الْاِخْتِلَافِ أَنَّ رَبَّنَا
أَنْزَلَهُ بِسَبْعَةِ مِثْقَالِ

وَقِيلَ فِي الْمَرَادِ مِنْهَا أَوْجُهُ
قَامَ بِهَا أُنْمَةُ الْقُرْآنِ
وَمِنْهُمْ عَشْرُ شُمُوسٍ ظَهَرَا
حَتَّى اسْتَمَدَّ نُورُ كُلِّ بَدْرٍ
وَهَاهُمُ يُذَكِّرُهُمْ بَيَانِي
فَنَافِعُ طَيْبَةٍ قَدْ حَظِيَا
وَابْنُ كَثِيرٍ مَكَّةُ لَهُ بَلَدٌ
ثُمَّ أَبُو عَمْرٍو فَيَحْيَى عَنْهُ
ثُمَّ ابْنُ عَامِرٍ الدَّمَشْقِيُّ بِسَنَدٍ
ثَلَاثَةٌ مِنْ كُوفَةٍ فَعَاصِمٌ
وَكُفَّةٌ وَحَفْصٌ قَاسِمٌ
وَحَمْرَةُ



٦٥- كتاب التفسير / واللبل إذا يغشى / باب ٣ / ح ٤٩٤٥

ووقع في رواية داود بن أبي هند عن الشعبي عن علقمة في هذا الحديث: «إن هؤلاء يريدونني أن أزول عما أقراني رسول الله ﷺ ويقولون لي: اقرأ ﴿وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى﴾، وإنني والله لا أطيعهم» أخرجه مسلم وابن مردويه، وفي هذا بيان واضح أن قراءة ابن مسعود كانت كذلك، والذي وقع في غير هذه الطريق أنه قرأ: «والذي خلق الذكر والأنثى»، كذا في كثير من كتب القراءات الشاذة، وهذه القراءة لم يذكرها أبو عبيد إلا عن الحسن البصري، وأما ابن مسعود فهذا الإسناد المذكور في الصحيحين عنه من أصح الأسانيد يروي به الأحاديث.

قوله: (كيف سمعته) أي ابن مسعود (يقرأ ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى﴾؟ قال علقمة: والذكر والأنثى) في رواية سفيان: «فقرأت: ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّى وَالذَّكَرَ وَالْأُنثَى﴾». وهذا صريح في أن ابن مسعود كان يقرأها كذلك، وفي رواية إسرائيل عن مغيرة في المناقب^(١): «وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى وَالذَّكَرَ وَالْأُنثَى» بحذف «والنهار إذا تجلى»، كذا في رواية أبي ذر وأثبتها الباقون.

قوله: (وهؤلاء) أي أهل الشام (يريدونني على أن أقرأ ﴿وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى﴾، والله لا اتابعهم) هذا أبين من الرواية التي قبلها حيث قال: «وهؤلاء يأبون علي» ثم هذه القراءة لم تنقل إلا عن ذكر هنا، ومن عداهم قرأوا: ﴿وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى﴾، وعليها استقر الأمر مع قوة إسناد ذلك إلى أبي الدرداء ومن ذكر معه، ولعل هذا مما نسخت تلاوته ولم يبلغ النسخ أبا الدرداء ومن ذكر معه، والعجب من نقل الحفاظ من الكوفيين هذه القراءة عن علقمة وعن ابن مسعود إليهما تنتهي القراءة بالكوفة، ثم لم يقرأ بها أحد منهم، وكذا أهل الشام حملوا القراءة عن أبي الدرداء ولم يقرأ أحد منهم بهذا، فهذا مما يقوي أن التلاوة بها نسخت.

٣- بَاب ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى﴾ [اللبل: ٥]

٧٠٨

٤٩٤٥- حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيِّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ رِضَى اللَّهِ عَنْهُ قَالَ: كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي بَيْعِ الْغَزَقِ فِي جَنَازَةٍ، فَقَالَ: «مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَقَدْ كُتِبَ مَقْعَدُهُ مِنَ الْجَنَّةِ وَمَقْعَدُهُ مِنَ النَّارِ»، فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَفَلَا نَتَكَلَّمُ؟ فَقَالَ: «اعْمَلُوا فِكْلًا مُبْتَسِرًا»، ثُمَّ قَرَأَ: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى﴾ وَصَدَّقَ بِالتَّقَى ١٠- إِلَى قَوْلِهِ- لِلْعُسْرَى ١١-.

[تقدم في: ١٣٦٢، الأطراف: ٤٩٤٦، ٤٩٤٧، ٤٩٤٨، ٤٩٤٩، ٦٣١٧، ٦٦٠٥، ٧٥٥٢]

(١) (٨/ ٤٥٠)، كتاب فضائل الصحابة، باب ٢٠، ح ٣٧٤٢.

(3 + 4)

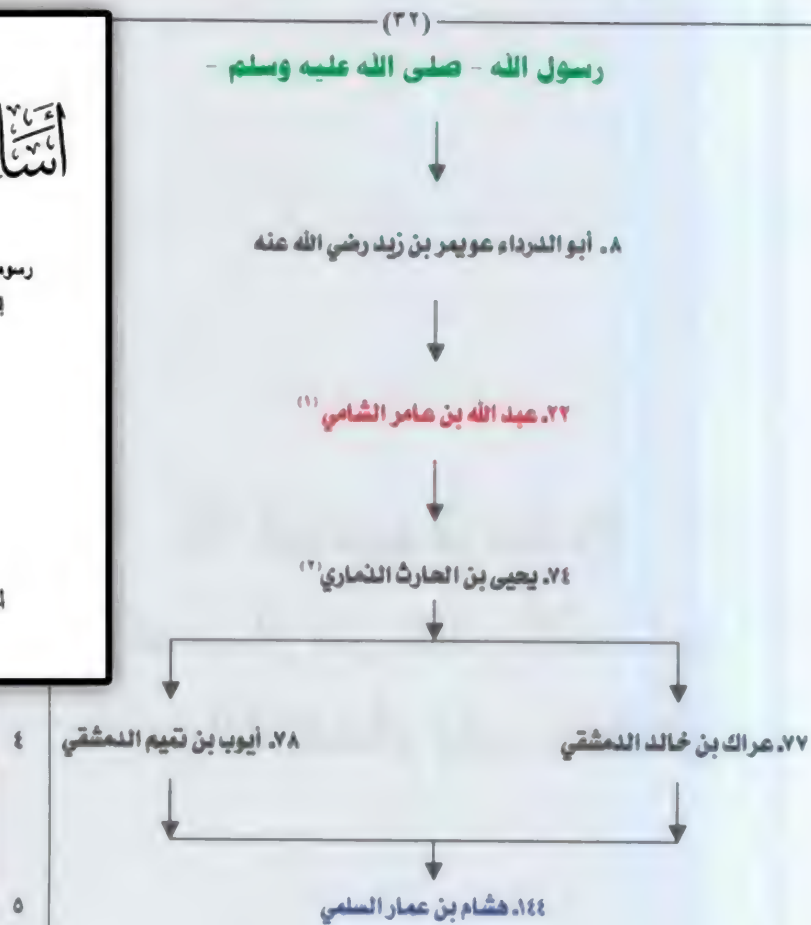
المستند
2011-01-05
www.safar.net
www.almustad.com

أَسَانِيدُ الْقُرَاءِ الْعَجَشَةِ
وَرُؤَاتُهُمُ الْبَرَّةَ

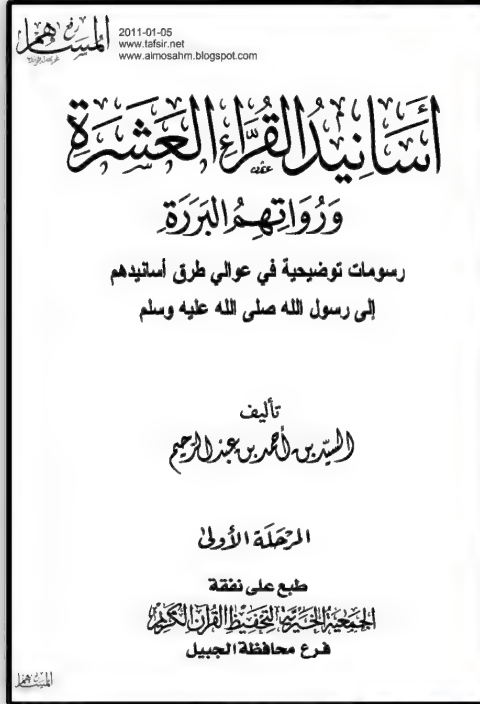
رسومات توضيحية في عوالي طرق استقيدهم
إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم

تأليف
الشيخ الدكتور محمد بن عبد الرحمن

المرحلة الأولى
مطبع على نفقة
المجمع العلمي والبحوث الإسلامية
فروع محافظة الجبيل



(١) ورد أنه أخذ أيضاً عن عثمان بن عفان - رضي الله عنه - وهذا مساو للدرجة المذكورة .
وأخذ أيضاً عن ١٥ - المغيرة بن أبي شهاب المخزومي ، عن عثمان رضي الله عنه . وهذا يول درجة ، ولنا ما فيه
علوه وهو أخذه عن أبي الدرداء - رضي الله عنه - وهو المشهور ، وعلى هذا يكون الإمام ابن عامر في الدرجة
الثانية أي بينه وبين النبي - صلى الله عليه وسلم - رجل واحد .
(٢) ذكر الإمام ابن الجزري أنه أخذ أيضاً عن الإمام نافع ، والمعمول به في الأسانيد أخذه عن ابن عامر ، علاوة
على أن أخذه عن نافع يول به درجتين عن أخذه عن ابن عامر .



(٣٤)

رسول الله - صلى الله عليه وسلم



٨. أبو الدرداء عويمر بن زيد رضي الله عنه



٧٢. عبد الله بن عامر الشامي



٧٤. يحيى بن الحارث الذماري



٧٨. أيوب بن تميم الدمشقي

١٢١. ابن ذكوان عبد الله بن أحمد الدمشقي^(١)

(١) أخذ ابن ذكوان عن الإمام ابن عامر بواسطة شيخه المذكور عن يحيى الذماري عن ابن عامر ، وعلى هذا تكون الوسطة بين ابن ذكوان وابن عامر رجلين ، ويكون ابن ذكوان في الدرجة الخامسة أي بين وبين النبي - صلى الله عليه وسلم - أربعة رجال .
كما أخذ ابن ذكوان عن ١٢٨ - إسحاق بن محمد المسي ، وأخذ إسحاق عن الإمام نافع بسنده المتقدم .
ونقل ابن الجزري عن الداني أن ابن ذكوان قرأ على الكسائي .
قال الإمام الذهبي : وأنا استبعد ذلك .
وهذا كله لا دخل له في روايته عن ابن عامر ، علاوة على نزوله درجة من خلال هذا .



٦٦ - كتاب فضائل القرآن

١٢٧٦

لرسول الله ﷺ ، فأتبع القرآن . فتبعت حتى وجدت آخر سورة التوبة آيتين مع أبي خزيمة الأنصاري لم أجدهما مع أحد غيره ﴿ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ ۖ إِلَىٰ آخِرِهِ ۖ ﴾ . [انظر الحديث: ٢٨٠٧ ، ٤٠٤٩ ، ٤٦٧٩ ، ٤٧٨٤ ، ٤٩٨٦ ، ٤٩٨٨] .

٤٩٩٠ - حدثنا عبيد الله بن موسى عن إسرائيل عن أبي إسحاق عن البراء قال : « لما نزلت : ﴿ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ قال النبي ﷺ : ادع لي زيداً وليجيء باللوح والدواة والكيف - أو الكيف والدواة - ثم قال اكتب ﴿ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ ﴾ وخلف ظهر النبي ﷺ عمرو بن أم مكتوم الأعمى فقال : يا رسول الله فما تأمرني فلاني رجلٌ ضريبُ البصر ، فنزلت مكانها : ﴿ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ ﴾ .

[انظر الحديث: ٢٨٣١ ، ٤٥٩٣ ، ٤٥٩٤] .

٥ - باب أنزل القرآن على سبعة أحرف

٤٩٩١ - حدثنا سعيد بن عفير قال حدثني الليث حدثني عقيل عن ابن شهاب حدثني عبيد الله بن عبد الله أن ابن عباس رضي الله عنهما حدثه « أن رسول الله ﷺ قال : أقراني جبريلُ على حرفٍ فراجعتُ ، فلم أزل أستزيده ويزيدني حتى انتهى إلى سبعة أحرف » .

[انظر الحديث: ٣٢١٩] .

٤٩٩٢ - حدثنا سعيد بن عفير قال : حدثني الليث حدثني عقيل عن ابن شهاب قال : حدثني عروة بن الزبير أن الجسور بن مخزومة وعبد الرحمن بن عبد القاري حدثاه أنهما سمعا

عمر بن الخطاب يقول : « سمعتُ هشام بن حكيم يقرأ سورة الفرقان في حياة رسول الله ﷺ ، فاستمعتُ لقراءته فإذا هو يقرأ على حروفٍ كثيرة لم يُقرئنيها رسول الله ﷺ ، فكذبتُ أسأوره في الصلاة ، فتصبرتُ حتى سلم ، فليته بردائه فقلتُ : من أقرأك هذه السورة التي سمعتك تقرأ ؟ قال : أقرأنيها رسول الله ﷺ ، فقلتُ : كذبتُ ، فإن رسول الله ﷺ قد أقرأنيها على غير ما قرأت . فانطلقتُ به أقوده إلى رسول الله ﷺ فقلتُ : إني سمعتُ هذا يقرأ بسورة الفرقان على حروفٍ لم تُقرئنيها . فقال رسول الله ﷺ : أرسله ، أقرأ يا هشام . فقرأ عليه القراءة التي سمعته يقرأ ، فقال رسول الله ﷺ : كذلك أنزلت . ثم قال : أقرأ يا عمر ، فقرأتُ القراءة التي أقراني ، فقال رسول الله ﷺ : كذلك أنزلت ، إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف ، فاقرؤوا ما تيسر منه » . [انظر الحديث: ٢٤١٩] .

لسمس و كسها و ا لهد با د
 لها و ا لها د با د ا حلهما و ا ليل
 ا د ا كسها و ا لهما و ا لهما و
 ا لاد و ما و كسها و ا ليل و
 ما سو لها فا لهما هو د ما و هو لها
 فد ا فلم من د كسها و فد حاد
 من د كسها و كسها و كسها و كسها
 كسها و كسها و كسها و كسها و كسها
 فها ز لهد د سو ا لاله با فها لاله و
 كسها و كسها و كسها و كسها و كسها
 فد م كسها و كسها و كسها و كسها و كسها
 و لا عاف و كسها
 لسمس و كسها و كسها و كسها و كسها
 ليل ا د ا كسها و ا لهما د ا كسها
 و ما حلهما و كسها و كسها و كسها

وها فد م كسها و كسها و كسها و كسها
 كسها و كسها و كسها و كسها و كسها

لسمس و كسها و كسها و كسها و كسها
 د ا كسها و ا لهما و ا لهما و ا لهما
 ا لاد و ما و كسها و ا ليل و
 ما سو لها فا لهما هو د ما و هو لها
 فد ا فلم من د كسها و فد حاد
 من د كسها و كسها و كسها و كسها
 كسها و كسها و كسها و كسها و كسها

قول ام المومنين اخطأ الكاتب

وأما هذي الشبهة لا يدعمها عقل ولا يسعها نقل جاءت هذي الشبهة في كتاب فضائل القرآن ونقلها السيوطي في كتب علوم القرآن

استدلال المعترض

(1)

الثالث: قال أبو عبيد في «فضائل القرآن»^(١): «حدثنا أبو معاوية عن هشام بن عروة عن أبيه، قال: «سألت عائشة عن لحن القرآن، عن قوله: ﴿إِنَّ هَٰذَا لَسَاحِرٌ﴾»^(٢) [طه: ٦٣]، وعن قوله: ﴿وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ [النساء: ١٦٢]، وعن قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّادِقُونَ﴾ [المائدة: ٦٩]، فقالت: يابن أخي هذا عمل الكتاب، أخطؤوا في الكتاب»، هذا إسناد صحيح على شرط الشيخين^(٣).

ويوجد عليه خفيه في السند وهو أبو معاوية الضريب

وأبو معاوية الضريب هو (ثقة) ولكن في حديث الأعمش فقط وعندما يروي عن غير الأعمش يكون حديثه مضطرب ضعيف كما نقل الإمام المزي

وقال ابن خراش^(١): صدوق، وهو في الأعمش ثقة، وفي

غيره فيه اضطراب (2)

(3)

وقال عبد الله^(٢) بن أحمد بن حنبل: سمعت أبي يقول: كان أبو معاوية إذا سُئِلَ عن أحاديث الأعمش يقول: قد صار حديث الأعمش في فمي علقماً أو هو أمر من العلقم لكثرة ما يُردد^(٣) عليه حديث الأعمش.

وقال أيضاً^(٤): سمعت أبي يقول: أبو معاوية الضريب في غير حديث الأعمش مضطرب لا يحفظها حفظاً جيداً.

وكان بغير حديث الأعمش يأتي ب مناكير

(4)

وقال عباس الدوري^(١)، عن يحيى بن معين: أبو معاوية

أثبت من جريب في الأعمش، وروى أبو معاوية عن عبيد الله بن عمر أحاديث مناكير.

ومع هذا فقد كان يخطئ كثيراً في حديثه عن هشام بن عروة وهذي الرواية عن طريق أبو معاوية عن هشام بن عروة

(5)

١١٣ - قال أبو داود، أبو معاوية^(٢) إذا جاز^(٣) حديث الأعمش^(٨) كثر خطؤه. يخطئ على هشام بن عروة^(٩)، وعلى اسماعيل^(١٠) وعلى

وهذا الرواية جاءت بكل المصادر بـ **طريقة (المنعنه)** . وهو ان يقول الراوي **(عن فلان)** ولا يقول **(حدثنا فلان)** وهذا عند علماء الجرح والتعديل يسمى **تدليس في الرواية** أن كان الراوي مدلس؛ وجاءت بـ قول حدثنا في كتاب سعيد بن منصور وقد أخطأ وقال عليه العلماء انه اذا اخطأ في كتابه لا يرجع عن خطاه

«حدثنا أبو معاوية عن هشام بن عروة عن أبيه، قال

رواية المعترض ب (عن)

معنى التدليس

المشرف العام:
الشيخ محمد صالح المنجد

النوع الأول: تدليس الإسناد:

وهو أن الراوي يوهم أنه سمع الحديث من شيخه، وهو لم يسمعه منه، بل كان بينهما راو آخر فلم يذكره لسبب من الأسباب، وحتى لا يقع في الكذب يقوم بنسبة الحديث إلى شيخه بصيغة "عن" أو "قال"، ولا يقول سمعت شيخي أو أخبرني أو حدثني.

يعني يوجد هنا علتين

(1) ابو معاوية يخطأ في حديث هشام

(2) ابو معاوية قال (عن) في هذا الرواية

ف نقول هنا ابو معاوية في هذا الرواية قد دلس وقد اتهمه العلماء بـ التدليس ولا نقبل منه الى ب التصريح بقول حدثنا في حديث الاعمش فقط

(6)

وقال ابن سعد: كان ثقة كثير الحديث **يدلس**،

٦٣ - (ع) (محمد بن خازم أبو معاوية الضرير) قال أحد بن أبي طاهر

كان يدلس

(7)

وقال أبو داود: قلت لأحمد: كيف حديث أبي معاوية عن هشام بن عروة؟ قال: فيها أحاديث مضطربة يرفع منها أحاديث إلى النبي ﷺ.

(8)

ويوجد عليه ثالثة وهي العلة التي ترد على الرواية التي جاءت في كل المصادر منها الرواية التي في كتاب تاريخ المدينة المنورة الرواية هذي يرويها شخصان عن هشام



(٩) - أبو معاوية • (ع)
مُحمَّد بن خازم مولى بني سعد ، بن زيد مَنَّاة ، بن نعيم ، الإمام الحافظ الحُجَّة ، أبو مُعاوية السَّعْدِيُّ الكوفيُّ الضَّرِيرُ ، أحدُ الأعلام .

(1) أبو معاوية الضرير

(١٢٨ - علي بن مُشهر • (ع)
العلامة الحافظ ، أبو الحسن ، القرشيُّ ، الكوفيُّ ، قاضي الموصل ، أخو قاضي جُبَل (١) ، عبد الرحمن بن مُشهر ، ذاك المغتَل الذي

(2) علي بن مسهر

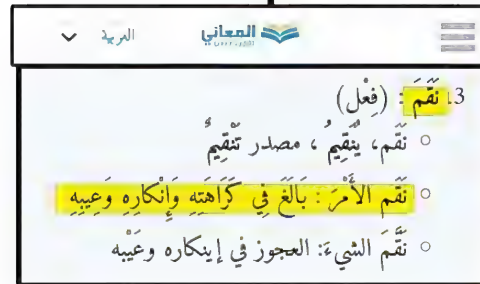
وهم من اهل الكوفة (العراق) وحديث هشام بن عروة عن اصحاب

نحو من أربع مئة حديث. وقال يحيى بن معين وجماعة: ثقة. وقال يعقوب بن شيبه: هشام ثبت، لم ينكر عليه إلا بعد ما صار إلى العراق، فإنه انبسط في الرواية، وأرسل عن أبيه أشياء، مما كان قد سمعه من غير أبيه عن أبيه.

(11) الكوفة ضعيف

(12)

وقال عبد الرحمن بن خراش: بلغني أن مالكا نَقَمَ على هشام بن عروة حديثه لأهل العراق، وكان لا يرضاه، ثم قال: قدم الكوفة ثلاث مرات، قَدَّمْتُ كان يَقُولُ فيها: حدثني أبي قال: سمعتُ عائشة. والثانية، فكان يقول: أخبرني أبي عن عائشة. وقدم الثالثة فكان يقول: أبي عن عائشة، يعني يُرسل عن أبيه.



نفهم هنا ان الرواية عن طريق اهل العراق وهي ضعيفة من الطريقتين

وقد ضعفها الدكتور العلامة منقذ السقار في كتابه تنزيه القرآن

خبر يرويه أبو معاوية الضرير من طريق هشام بن عروة بسنده إلى أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها أنها قالت لعروة بن الزبير: (يا ابن أختي، هذا عمل الكتاب أخطؤوا في الكتاب) ، فهذا الخبر لا يصح سنداً، وهو منكر متناً.

(13)

وأيضاً شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله

(14)

وهذا يبين أن المصاحف التي نسخت كانت مصاحف متعددة ، وهذا معروف مشهور ، وهذا مما يبين غلط من قال في بعض الألفاظ : إنه غلط من الكاتب ، أو نقل ذلك عن عثمان ؛ فإن هذا ممتنع لوجوه .

وننتهي الى قول الاثرم في علل الترمذي

قال الاثرم: قلت لأبي عبدالله: أبو معاوية، صحيح (الحديث) (٣) عن هشام؟

قال: لا، ما هو بصحيح الحديث عنه.

(15)

اعتراض مهم

قد ياتي لك شخص جاهل لا يفهم في علم الحديث شي ويقول
(كيف تضعف سند ابو معاوية الضرير او علي بن مسهر وقد اورد له البخاري في صحيحه رواية بنفس السند وصحها)

استدلال المعترض

(16)

٥٢٠٦ - حدثنا محمد بن سلام أخبرنا أبو معاوية عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها: «وإن امرأة خافت من بعلها شوذراً أو إغراماً...» قالت: هي المرأة تكون عند الرجل لا يستكثر منها، فيريد طلاقها ويتزوج غيرها، تقول له: أمسكني ولا تطلقني، ثم تزوج غيري، فأنت في حل من النفقة علي والقسم لي، فذلك قوله تعالى: «فَلَا جُنَاحَ عَلَيْمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ». [انظر الحديث: ٢٤٥٠، ٢٦٩٤، ٤٦٠١].

ف المعترض الذي يطرح هذا السؤال تعرف انه لا يفقه في دين الله شي وليس لدين اسس علم الحديث

الرواية هذي (بذاته) ضعيفه ولكن هي صحيح مقارنة بغيرها بخالف متن بسيط فقد جاءت هذي الرواية في صحيح البخاري

ب اسانيد عده وطرق مختلفه

(17)

١١ - باب إذا حلت من ظلمه فلا رجوع فيه
٢٤٥٠ - حدثنا محمد أخبرنا عبد الله أخبرنا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها: «وإن امرأة خافت من بعلها شوذراً أو إغراماً...» قالت: الرجل تكون عند المرأة ليس بمستكثر منها يريد أن يفارقها، فتقول: أجعلك من شاني في حل، فنزلت هذه الآية في ذلك. [الحديث: ٢٤٥٠ - أطرافه في: ٢٦٩٤، ٤٦٠١، ٥٢٠٦].

(18)

٤ - باب قول الله تعالى: «وَأَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ» [النساء: ١٢٨]

٢٦٩٤ - حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا سفيان عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها: «وإن امرأة خافت من بعلها شوذراً أو إغراماً...» قالت: «هو الرجل يرى من امرأته ما لا يحب كبراً أو غيره فيريد فراقها، فتقول: أمسكني، واقسم لي ما شئت. قالت: ولا بأس إذا تراضيا». [انظر الحديث: ٢٤٥٠].

أبو معاوية عن هشام

حكمه: (ضعيف)

حديث

ابو معاوية عن هشام

حكمه: (صحيح مقارنة بغيره)

سفيان عن هشام

حكمه: (صحيح)

عبد الله اخبرني هشام

حكمه: (صحيح)

حديث

(19)

وهذا مثال في (صحيح مسلم)

بسند عن طريق ابو معاوية
عن هشام و البخاري اخرج هذي
الرواية عن 5 طرق اي تفهم
انها صحيحة لغيرها لا بذاتها
وعلق الامام مسلم ب انها
انتت عن عدة طرق بنفس
المعنى

٣٢- (٣١٣) وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ، أَخْبَرَنَا
أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ زَيْنَبَ
بِنْتِ أَبِي سَلَمَةَ.

عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ، قَالَتْ: جَاءَتْ أُمُّ سَلِيمٍ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ،
فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ فُهْلَ
عَلَى الْمَرْأَةِ مَنْ غُسِّلَ إِذَا احْتَلَمَتْ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
ﷺ: (نَعَمْ، إِذَا رَأَتْ الْمَاءَ). فَقَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ: يَا رَسُولَ
اللَّهِ! وَتَحْتَلِمُ الْمَرْأَةُ؟ فَقَالَ: (أَتَرَسْتَ يَدَاكَ، فِيمَ يَشْبِهُهَا
وَلَدُكَ؟). [أخرجه البخاري ١٣٠ و ١٨٧ و ٣٣٧٨ و ٦٠٩١١ و ٦١٢١]

٣٢- (٣١٣) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ
حَرْبٍ قَالَا: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ (ح).

وَحَدَّثَنَا أَبُو أَبِي عُمَرَ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ.

جَمِيعًا عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ، مِثْلَ
مَعْنَاهُ.

واما من ناحية الرد من الجانب العقلي فايين عقل صاحب
الشبهة

(1) اذا افترضنا خطأ احد الكتاب من الذي أخطأ؟ يوجد 12
شخص من اقوى الناس ب اللغة والتلقي

(2) يوجد ستة مصاحف توزعت على المسلمين في اي مصحف
أخطأ؟

(3) هل الخطاء في الكتاب يستلزم الخطأ في حفظ الصحابة
الذين اخذوا القرآن بالطريقة الشفهية

وأما تعليق شيخ الاسلام ابن تيمية كان التالي

(20)

منها : تعدد المصاحف ، واجتماع جماعة على كل مصحف ، ثم
وصول كل مصحف إلى بلد كبير فيه كثير من الصحابة والتابعين يقرؤون
القرآن ويعتبرون ذلك بحفظهم ، والإنسان إذا نسخ مصحفاً غلط في
بعضه عرف غلطه بمخالفة حفظه القرآن وسار المصاحف ، فلو قدر أنه



الجزء الرابع

الإتقان في علوم القرآن

الثالث: قال أبو عبيد في «فضائل القرآن»^(١): «حدثنا أبو معاوية عن هشام بن عروة عن أبيه، قال: «سألت عائشة عن لحن القرآن، عن قوله: ﴿إِنَّ هَٰذَا لَسَٰجِدٌ﴾»^(٢) [طه: ٦٣]، وعن قوله: ﴿وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ [النساء: ١٦٢]، وعن قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِغُونَ﴾ [المائدة: ٦٩]، فقالت: يابن أخي هذا عمل الكُتّاب، أخطؤوا في الكتاب»، هذا إسنادٌ صحيحٌ على شرط الشيخين^(٣).

(١) (١٠٣/٢) ب: «تأليف القرآن وجمعه ومواضع حروفه وسوره»، ح ٥٦٣، ورواه ابن أبي داود في المصاحف (٢٣٨/١)، اختلاف الحان العرب في المصاحف، ح ١١٣، عن عمرو بن عبد الله الأودي عن أبي معاوية به.
(٢) يعني على قراءة نافع ومن معه مشددة النون في «إِنَّ» وبالألف في «هَٰذَا». انظر: السبعة ٤١٩، النشر ٣٢٠/٢.

(٣) إلا أنه قد نُكِّلِم في رواية أبي معاوية عن هشام، فقال عنه الإمام أحمد رحمه الله: (كما في هذي الساري: ٤٣٨، وتهذيب التهذيب ١٣٩/٩): «أحاديثه عن هشام ابن عروة فيها اضطراب»، وقال أبو داود: «أبو معاوية إذا جاز حديث الأعمش كثر خطؤه، يخطئ على هشام بن عروة»، ووصفه بأنه رئيس المرجئة بالكوفة. (سؤالات الأجرى لابي داود ٣/١٦٠، ١٤٧) ولعل هذا مما اضطرب فيه ولم يضبطه، وقد تابعه علي بن مسهر عند ابن شبة في تاريخ المدينة (١٠١٣/٣) وهو ثقة له غرائب بعدما عمي، كما في التقريب ٧٠٥ فلا يؤمن أن يكون هذا من غرائب. ولذلك استنكر هذه الرواية الطبري (تفسيره ٦٨٤/٧) وابن الأنباري (الرد على من خالف مصحف عثمان كما نقله في الإتقان: ١١٨٨) والزجاج (معاني القرآن ١٣١/٢) وابن تيمية (مجموع الفتاوى ٢٥٢/١٥) وابن هشام (شرح شذور الذهب: ٥١). قال الطبري: بعد أن اختار أن يكون «والمقيمين» في موضع خفض عطفاً على «وما» التي في قوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ﴾: «وإنما اخترنا هذا القول على غيره؛ لأنه قد ذكر أن ذلك قراءة أبي بن كعب: «والمقيمين». وكذلك هو في مصحفه فيما ذكروا، فلو كان ذلك خطأ من الكاتب لكان الواجب أن يكون في كل المصاحف غير

تَهَذِيبُ الْكَلِمَاتِ فِي أَسْمَاءِ الرِّجَالِ
للحافظ الجعفي جمال الدين أبي النجاشي يوسف المزي
١٠٧٤ - ١١٧٤

المجلد الخامس والعشرون

حَقَّقَهُ ، وَصَلَّى عَلَيْهِ ، وَطَنَ عَلَيْهِ
الدكتور بشار غوادرمعروف

مؤسسة الرسالة

معاوية. قال: وقال ابن عمار: سمعتُ أبا معاوية الضَّرِير يقول: كُلُّ حديث أقول فيه «حدثنا» فهو ما حفظته مِن فِي المَحَدِّث، وما قلت «وذكر فلان» فهو ما لم أحفظه من فِيهِ، وقرئ عليّ من كتاب فعرفته فحفظته مما قرئ عليّ.

وقال العجلبي^(١) كوفي ثقة. وكان يَرَى الإرجاء، وكان لَبِن القول، يعني فيه.

وقال يعقوب بن شَيْبَة^(٢): كان من الثَّقَات وربما دَلَّس، وكان يرى الإرجاء فيقال: إِنَّ وَكِيعاً لم يحضر جنازته لذلك.

وقال أبو عُبَيْد الأجري، عن أبي داود: كان مُرْجئاً.

وقال في موضع آخر^(٣): أبو معاوية رئيسُ المُرْجئة بالكوفة^(٤).

وقال النسائي^(٥): ثقة.

وقال ابنُ خِرَاش^(٦): صدوق، وهو في الأعمش ثقة، وفي

غيره فيه اضطراب.

(١) ثقاته، الورقة ٤٧.

(٢) تاريخ الخطيب: ٢٤٩/٥.

(٣) سؤالاته: ١٦٠/٣.

(٤) وقال الأجري عن أبي داود أيضاً: أبو معاوية إذا جاز حديث الأعمش كثر خطؤه،

يخطئ عليّ هشام بن عروة، وعلي بن إسماعيل، وعليّ عبدالله بن عمر. (سؤالاته:

١٤٧/٣).

(٥) رجال البخاري: ٦٣١/٢.

(٦) تاريخ الخطيب: ٢٤٨/٥.



المَرُوزِيُّ (خ)، ويوسف بن موسى القَطَّان.

قال أيوب بن إسحاق بن سافري^(١): سألت أحمد ويحيى عن أبي معاوية وجري، قالا: أبو معاوية أحب إلينا. يعنينا في الأعمش.

وقال عبدالله^(٢) بن أحمد بن حنبل: سمعت أبي يقول: كان أبو معاوية إذا سُئِلَ عن أحاديث الأعمش يقول: قد صار حديث الأعمش في فمي علقماً أو هو أَمَرٌ من العَلَقَمِ لكثرة ما يُرَدَّدُ^(٣) عليه حديث الأعمش.

وقال أيضاً^(٤): سمعت أبي يقول: أبو معاوية الضَّرِيرُ في غير حديث الأعمش مُضْطَرِبٌ لَا يَحْفَظُهَا حِفْظاً جَيِّداً.

وقال أيضاً^(٥): سمعت أبي ذكر أبا معاوية الضَّرِيرَ فقال: كان والله حافظاً للقرآن^(٦).

(١) تاريخ الخطيب: ٢٤٨/٥.

(٢) نفسه.

(٣) في سير أعلام النبلاء: «تردده وما هنا مجود، وأحسن.

(٤) العلل ومعرفة الرجال: ١١٩/١، ٣٨٦.

(٥) العلل ومعرفة الرجال: ١٤٧/١.

(٦) وقال عبدالله بن أحمد: سمعت أبي قال: أبو معاوية أحفظ أصحاب الأعمش. قلت له: مثل سفيان؟ قال: لا، سفيان في طبقة أخرى، مع أن أبا معاوية يخطيء في أحاديث من أحاديث الأعمش (العلل ومعرفة الرجال: ١٩٤/١). وقال عبدالله أيضاً: قال أبي: علي بن مُسْهِر أثبت من أبي معاوية الضَّرِيرُ في الحديث (العلل ومعرفة الرجال: ١٢١/١، ٣٨٧). وقال عبدالله أيضاً: قال أبي: أبو معاوية مُرْجِيءٌ (العلل ومعرفة الرجال: ٦٣/٢).



وقال عباس الدوري^(١)، عن يحيى بن معين: أبو معاوية أثبت من جريير في الأعمش، وروى أبو معاوية عن عبيد الله بن عمر أحاديث مناكير.

وقال معاوية بن صالح^(٢): سألت يحيى بن معين: من أثبت أصحاب الأعمش؟ قال: بعد سفيان وشعبة: أبو معاوية الضرير. وقال عثمان بن سعيد الدارمي^(٣): سألت يحيى بن معين: أبو معاوية أحب إليك في الأعمش أو وكيع؟ فقال: أبو معاوية أعلم به^(٤).

وقال أبو بكر بن أبي خيثمة^(٥): قيل ليحيى بن معين: أيهما أحب إليك في الأعمش عيسى بن يونس، أو حفص بن غياث،

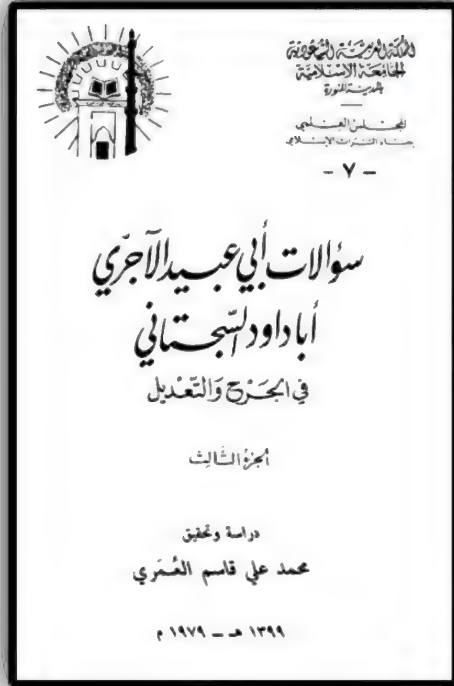
(١) تاريخه: ٥١٢/٢-٥١٣.

(٢) الجرح والتعديل: ٧/ الترجمة ١٣٦٠.

(٣) تاريخه الترجمة ٤٩.

(٤) وقال عباس الدوري: قلت ليحيى بن معين: أيما أعجب إليك في الأعمش عيسى بن يونس، أو حفص بن غياث، أو أبو معاوية؟ فقال: أبو معاوية (تاريخه: ٥١٢/٢). وقال الدارمي: قلت (يعني ليحيى) فعيسى بن يونس أحب إليك أو أبو معاوية؟ (يعني في الأعمش) فقال: ثقة وثقة (تاريخه الترجمة ٥٩، ٦٧٨). وقال ابن محرز: سألت يحيى عن أبي معاوية محمد بن خازم قلت: كيف هو في غير الأعمش؟ فقال: ثقة ولكنه يخطئ (سؤالاته الترجمة ٣٨٥، ٨٧٢) وقال: سمعت يحيى يقول: كان أبو معاوية يعني الضرير يميل إلى الإرجاء (سؤالاته، الترجمة ٨٧٤) وقال: سمعت يحيى بن معين يقول: سمعت أبا معاوية يقول: ما كتبت عن الأعمش حرفاً واحداً، كلها حفظتها من فيه (سؤالاته، الترجمة ٩٢٥).

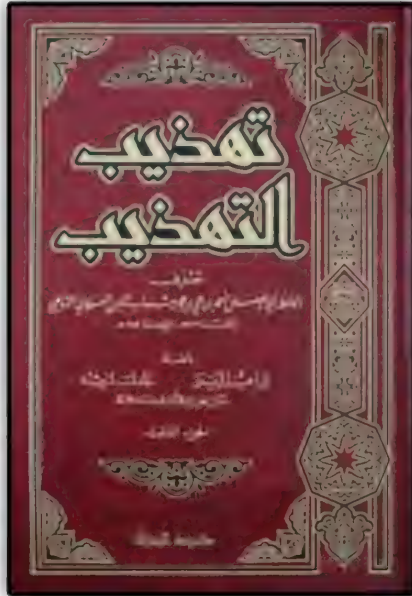
(٥) الجرح والتعديل: ٧/ الترجمة ١٣٦٠، وتاريخ الخطيب: ٢٤٨/٥.



ظبيان^(١) فقال: ليس^(٢) هذا^(٣) ذاك^(٤)، هذا رجل من قريش.

١١٣ - قال أبو داود، أبو^(٥) معاوية^(٦) إذا جاز^(٧) حديث الأعمش^(٨) كثر خطؤه. يخطئ على هشام بن عروة^(٩)، وعلى اسماعيل^(١٠) وعلى

- (١) أبو ظبيان القرشي عن عمر مجهول من الثانية.
- (٢) أنظر: الكنى والأسماء للحاكم ٢٥٨/١. ميزان الاعتدال ٥٤٢/٤. تهذيب التهذيب ١٤٠/١٢. تقريب التهذيب ٤١٣.
- (٣) هذه الكلمة ليست في المخطوط والصواب إثباتها.
- (٤) يعني القرشي.
- (٥) الظاهر أنه يقصد أبا ظبيان الجني وهو ثقة مشهور. وخلاصة الكلام إن هناك شخصين يكتبان بأبي ظبيان، أحدهما حصين بن جندب الجني سمع علياً رضي الله عنه وروى عنه الأعمش، والآخر هو أبو ظبيان القرشي سمع عمر رضي الله عنه، وروى عنه سلمة بن كهيل وهو المقصود بعبارة أبي داود. وقال ابن معين: وأبو ظبيان الذي روى عنه سلمة بن كهيل الذي يقول: كنت عند عمر فقال: كم عطوك هو القرشي ليس هو أبا ظبيان صاحب الأعمش هو رجل آخر.
- (٦) وبالجملة فإن من روى عنه الأعمش مباشرة هو أبو ظبيان الجني، وأما ما يروى عنه من طريق سلمة بن كهيل فهو القرشي. والله أعلم.
- (٧) سقطت هذه الكلمة من المخطوط، والصواب إثباتها.
- (٨) محمد بن خازم يجمع بين أبو معاوية الضريير الكوفي، عمي وهو صغير ثقة، أحفظ الناس لحديث الأعمش، وقد يهمل في حديث غيره، وقد رمي بالأرجاء، مات سنة ١٩٥ هـ/ع.
- (٩) (أنظر: طبقات ابن سعد ٢٧٣/٦. المعرفة والتاريخ ١٨٤/١. والجرح والتعديل ٢٤٧/٢/٣. تاريخ بغداد ٢٤٢/٥. تهذيب الكمال ٢٨٤/٧. ميزان الاعتدال ٥٧٥/٤. تقريب التهذيب ٢٩٥. النجوم الزاهرة ١٤٨/٢).
- (١٠) أي إذا تعدى حديث الأعمش، فحدث بحديث غيره.
- (١١) سليمان بن مهران.
- (١٢) الأسدي تقدم.
- (١٣) جاء في النص المنقول عن أبي داود في تاريخ بغداد: ابن اسماعيل وهو خطأ، والصواب ما في المخطوط. وهو اسماعيل بن أبي خالد الأحمي مولا هم البجلي، مات سنة ١٤٦ هـ. تقريب التهذيب ٣٣.



محمد بن خالد

وقال السُّورِيُّ: قلت لأبي معين: كان أبو معاوية أحسنهم حديثاً عن الأعمش؟ قال: كانت الأحاديث الكبيرة العالية عنده.

وقال ابن المديني: كتبنا عن أبي معاوية ألفاً وخمسة مئة حديث، وكان عند الأعمش ما لم يكن عند أبي معاوية أربع مئة وثيف وخمسون حديثاً.

وقال شبابة بن سوار: كنا عند شعبة فجاه أبو معاوية فقال شعبة: هذا صاحب الأعمش فأعرفوه.

وقال إبراهيم الخزاز: قال وكيع: ما أدركنا أحداً كان أعلم بأحاديث الأعمش من أبي معاوية.

وقال الحسين بن إدريس: قلت لأبي عمار: علي بن شُهْر أكبر أم معاوية في الأعمش؟ قال: أبو معاوية. قال ابن عمار: سمعته يقول: كل حديث قلت فيه: «حدثنا» فهو ما حفظته من في المحدث، وكل حديث قلت: «ذكر فلان» فهو مما قرئ من كتاب.

وقال البجلي: كوفي ثقة، وكان يرى الإرجاء، وكان لين القول فيه.

وقال يعقوب بن شيبة: كان من الثقات وربما قلَّس، وكان يرى الإرجاء.

وقال الأجرى: عن أبي داود: كان مرجئاً.

وقال مرة: كان رئيس المراجعة بالكوفة.

وقال النسائي: ثقة.

وقال ابن خراش: صدوق، وهو في الأعمش ثقة وفي غيره فيه اضطراب.

وذكره ابن جبان في «الثقات» وقال: كان حافظاً متقناً، ولكنه كان مرجئاً حيناً.

قال أحمد بن حنبل، وغير واحد: وُلِدَ سنة (١١٣).

وقال ابن نمير: مات سنة (٤).

وقال ابن المديني وآخرون: مات سنة خمس وتسعين ومئة.

قلت: وقال ابن سعد: كان ثقة كثير الحديث يُدَلِّس،

وكان مرجئاً.

وقال النسائي: ثقة في الأعمش.

وقال أبو زرعة: كان يرى الإرجاء. قيل له: كان يدعو إليه؟ قال: نعم.

وقال ابن أبي حاتم، عن أبيه: أثبت الناس في الأعمش شُعْبَانُ ثم أبو معاوية، ومُعْتَمِرُ بن شُعْبَانَ أحب إلي من أبي معاوية، يعني: في غير حديث الأعمش.

وقال أبو داود: قلت لأحمد: كيف حديث أبي معاوية عن هشام بن عروة؟ قال: فيها أحاديث مضطربة يرفع منها أحاديث إلى الشيء.

س - محمد بن خالد بن جبلة. هو ابن جبلة. تقدّم.

د - محمد بن خالد بن الحويرث المخزومي البجلي.

روى عن: أبيه.

روى عنه: زوج بن عبادة، وأبو نعيم.

قلت: ذكر ابن أبي حاتم عن أبيه أنه لا يُعرف.

ق - محمد بن خالد بن خدّاش بن غبّالان السهملي، مولاهم، أبو بكر الضرير البصري، سكن بغداد.

روى عن: أبيه، وإسماعيل بن علقمة، وابن مهدي، وعبيد بن واقد، ومحمد بن عبد الله الأنصاري، والمنهال بن بخر، ويحيى بن أبي الحجاج الميموني وجماعة.

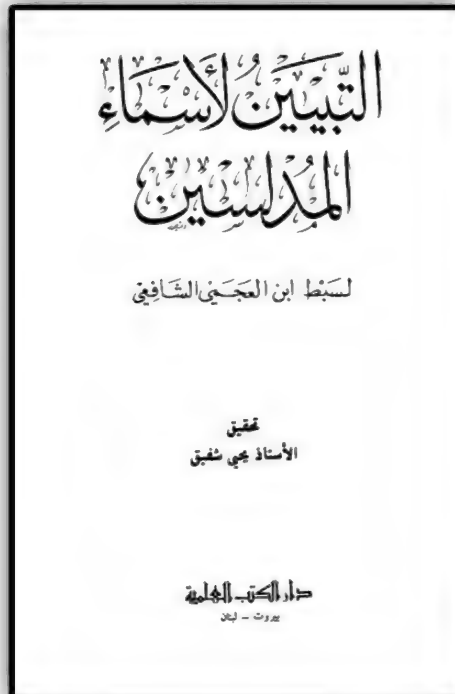
روى عنه: ابن ماجه، وإبراهيم الخزاز، وابن خزيمة، وابن بَجِير، وإسحاق بن داود الصواف، والحسن بن محمد بن شعبة، ومحمد بن نوح بن حرب الشكري، وأبو غروبة الخزازي، وأبو بكر بن أبي داود وغيرهم.

ذكره ابن جبان في «الثقات»، وقال: ربما أُهْرِبَ عن أبيه، والله أعلم.

س - محمد بن خالد بن خلّاب الكلاعي، أبو الحسين الجهمي.

روى عن: أبيه، وأحمد بن خالد الوهبي، وبشر بن شعيب بن أبي خنزة، وأبي اليمان، وعبد العزيز بن موسى اللخثوني وغيرهم.

(١) وقع وهم لأبي حجر فنزل أبي حاتم هذا في الراوي بعد هذا في الجرح والتعديل!!



٦٣ - (ع) (محمد بن خازم أبو معاوية الضرير) قال أحد بن أبي طاهر كان يدلّس.

٦٤ - (ع) (محمد بن شهاب الزهري) الامام العالم المشهور مشهور به وقد قبل الأئمة قوله عن.

٦٣ - محمد بن خازم:

هو محمد بن خازم التميمي السعدي مولا هم ابو معاوية الضرير الكوفي عني وهو ابن ثمان سنين او اربع.
قال عنه المجلي - كوفي ثقة كان يرى الإرجاء وكذلك قال عنه ابو داود والآخرى ويعقوب بن شيبة.
قال ابن المديني كتبنا عن ابي معاوية ألف وخمسة حديث وكان صاحب الاعمش.
قال الحافظ ابن حجر في التقريب وتعريف أهل التقديس ثقة أحفظ الناس روى عن الأعمش من كبار التاسعة
قال الذهبي ثقة ثبت.
وقد مات سنة خمس وتسعين وكان له اثنتان ولحان سنة وكان مرجئاً.

راجع:

- ١ - ميزان الاعتدال ٥٣٣/٣.
- ٢ - تقريب التهذيب ١٥٧/٢.
- ٣ - تهذيب التهذيب ١٣٧/٩ - ١٣٩.
- ٤ - تعريف أهل التقديس ترجمة رقم ٧٣/٦١ (دار الكتب العلمية بيروت لبنان).

٦٤ - محمد بن شهاب:

هو محمد بن مسلم بن عبيد الله بن شهاب الزهري قال ابن حجر - من التابعين وصفه الشافعي والدارقطني وغير واحد بالتدليس.
ولد سنة ست وخسين.
ومات سنة ثلاث او اربع.
راجع:

- ١ - تهذيب التهذيب ٤٤٥/٩.
- ٢ - ميزان الاعتدال ٤٠/٤.
- ٣ - تعريف أهل التقديس ترجمة رقم ١٠٩/١٠٢.

سيرة أعلام النبلاء

تصنيف

الإمام شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي

الترتيب

١٢٧٤ - ٨٧٤ هـ

الجزء التاسع

عقود هذا الجزء
كاميل الخراط

أبواب هذا الجزء
شعيب الأرنؤوط

مؤسسة الرسالة

وبلغنا أن يزيد بن مزيد أهديت له جارية ، فاقتضها ، فمات على صدرها ببرذعة^(١) ، سنة خمس وثمانين ومئة ، وخلف ابنه الأميرين خالداً ومحمداً .

ولمسلم فيه مدائح بديعة .

٢٠ - أبو معاوية * (ع)

محمد بن خازم مولى بني سعد ، بن زيد مائة ، بن تميم ، الإمام الحافظ الحجة ، أبو معاوية السعدي الكوفي الضرب ، أحد الأعلام .

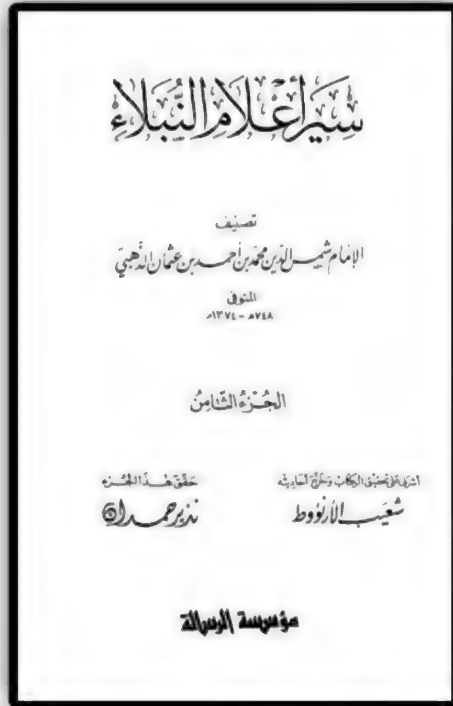
قال أحمد وجماعة : ولد سنة ثلاث عشرة ومئة .

وعمي وهو ابن أربع سنين ، فأقاموا عليه مأتماً ، قاله أبو داود . ويقال : عمي ابن ثمان سنين .

حدث عن : هشام بن عروة ، وعاصم الأخول ، ويحيى بن سعيد الأنصاري ، والأعمش ، وسهيل ، وإسماعيل بن أبي خالد ، ويريد بن عبد الله بن أبي بردة ، وداود بن أبي هند ، وعبيد الله بن عمر ، وأبي مالك الأشجعي ، وأبي إسحاق الشيباني ، ومحمد بن سودة ،

(١) مدينة من أقصى بلاد أفريجان .

* التاريخ لابن معين : ٥١٢ ، ٥١٣ ، طبقات ابن سعد ٣٩٢/٦ ، طبقات خليفة : ت ١٣٠٤ ، التاريخ الكبير ٧٤/١ ، المعارف : ٥١٠ ، الجرح والتعديل ٢٤٦/٧ ، مشاهير علماء الأمصار : ت ١٣٦٨ ، تهذيب الكمال : لوحة ١١٩١ ، تهذيب التهذيب ١/٢٠٠/٣ ، العبر ٣١٨/١ ، ميزان الاعتدال ٥٧٥/٤ ، تذكرة الحفاظ ٢٩٤/١ ، الكاشف ٢٧/٣ ، دول الإسلام ١٢٣/١ ، نكت الهميان : ٢٤٧ ، شرح العلل لابن رجب ٢/٦٦٩ ، تهذيب التهذيب ١٣٧/٩ ، النجوم الزاهرة ١٤٨/٢ ، طبقات الحفاظ : ١٢٢ ، خلاصة تهذيب الكمال : ٣٣٤ .



فَارْزَحْلُ وَدَعْنَا فَإِنْ غَابَتْكَ الـ حَمُوتُ وَإِنْ شَدَّ رُكْنُكَ الْجَلْدُ
وُلِّدَ : هو آخرُ نسور لُقمان الذي عُمِّرَ .

وكان معاذ صديقاً للكُميت الشاعر .

يقال : عاش تسعين عاماً ، وتوفي سنة سبع وثمانين ومئة .

وله شعرٌ قليل .

والهراء : هو الذي يبيع الثياب الهَرَوِيَّة . ولولا هذه الكلمة السائرة لما

عرفنا هذا الرجل ، وقلَّ ما رَوَى .

١٢٨ - علي بن مُسَهر * (ع)

العلامةُ الحافظ ، أبو الحسن ، القرشيُّ ، الكوفيُّ ، قاضي

المُوصِل ، أخو قاضي جَبَل^(١) ، عبد الرحمن بن مُسَهر ، ذاك المغفَلُ الذي

بلغه أن المأمونَ قادم على ناحية جَبَل ، فكَلَّم أهل جَبَل ليشنوا عليه عند

المأمون ، فوجد منهم فُتوراً ، وأخلفوه المَوعِد فلبس ثيابه ، وسرَّحَ لحيته ،

ووقف على جانب دَجَلَة ، فلما حاذاه المأمونُ ، سلَّم بالخلافة ، وقال : يا

أمير المؤمنين ، نحن في عافية وَعَدَل بقاضيتنا ابن مُسَهر . فغلب الضحكُ

• التاريخ الكبير : ٢٩٧/٣ ، الكامل لابن الأثير : ٧٤/١ ، ١٢١ ، وفيات الأعيان :
٣٨٧/٦ ، تهذيب الكمال : ٩٩٣ ، تلخيص التهذيب : ٢/٧٤/٣ ، تذكرة الحفاظ : ٢٩٠/١ ،
نكت الهميان : ١٩ ، تهذيب التهذيب : ٣٨٣/٧ ، خلاصة تلخيص الكمال : ٢٧٧ ، شذرات
الذهب : ٣٢٥/١ .

(١) بفتح الجيم وتشديد الباء وضمها ، بليدة بين النعمانية وواسط في الجانب الشرقي ،
وينسب إليها جماعة من أهل العلم منهم ، أبو الخطاب محمد بن علي بن محمد بن إبراهيم
الجبلي الذي قال فيه أبو العلاء قصيدته :

غير مجد في ملتي واعتقادي نوح بك ولا ترنم شادي

سيرة أعلام النبلاء

تصنيف

الإمام شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الدهلي

الوفات

١٣٧٤ - ١٧٤٨ هـ

الجزء السادس

تحقق هذا المجلد

حسن الأسد

استخرجت من الكتب ونقلت الأمانة

شعيب الأرنؤوط

مؤسسة الرسالة

ولقد كان يُمكنه السماعُ من جابر، وسهل بن سعد، وأنس، وسعيد بن المسيب، فما تهيأ له عنهم رواية، وقد رأى ابن عمر، وحفظ عنه أنه دعا له، ومسح برأسه.

حدّث عنه: شعبة، ومالك، والثوري، وخلق كثير. ولحق البخاري بقايا أصحابه كعبيد الله بن موسى.

قال وهيب: قدم علينا هشام بن عروة، فكان مثل الحسن، وابن سيرين. وقال ابن سعد: كان ثقة، ثبتاً، كثير الحديث، حجة.

وقال أبو حاتم الرازي: ثقة، إمام في الحديث. وقال علي بن المديني: له نحو من أربع مئة حديث. وقال يحيى بن معين وجماعة: ثقة. وقال يعقوب بن شيبه: هشام ثبت، لم ينكر عليه إلا بعد ما صار إلى العراق، فإنه انبسط في الرواية، وأرسل عن أبيه أشياء، مما كان قد سمعه من غير أبيه عن أبيه.

وقال عبد الرحمن بن خراش: بلغني أن مالكا نَقِمَ على هشام بن عروة حديثه لأهل العراق، وكان لا يرضاه، ثم قال: قدم الكوفة ثلاث مرات، قدّمه كان يقول فيها: حدثني أبي قال: سمعت عائشة. والثانية، فكان يقول: أخبرني أبي عن عائشة. وقدم الثالثة فكان يقول: أبي عن عائشة، يعني يرسل عن أبيه.

قلت: الرجل حجة مطلقاً، ولا عبرة بما قاله الحافظ أبو الحسن بن القطان^(١) من أنه هو وسهيل بن أبي صالح، اختلطا وتغيرا، فإن الحافظ قد يتغير حفظه إذا كبر، وتنقص جدّة ذهنه، فليس هو في شيخوخته، كهوفي

(١) هو الحافظ العلامة، الناقد أبو الحسن علي بن محمد بن عبد الملك الكتّامي، القاسي، الشهير بابن القطان. توفي سنة ٦٢٨ هـ. ترجمه المؤلف في تذكرة الحفاظ ص: (١٤٠٧) ووصفه بالحفظ، وقوة الفهم، إلا أنه استدرك فقال: لكنه تعنت في أحوال رجال فما أنصفهم.



عن دعاوى المبطلين

٢١٧

وَالنَّصَارَى وَالصَّابِئِينَ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ ﴿البقرة: ٦٢﴾، وسورة الحج: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ وَالنَّصَارَى﴾ (الحج: ١٧).

والجواب: أن الواو في الآيتين الأخيرتين للعطف، والمعطوف على المنصوب منصوب، بينما الأمر مختلف في قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئُونَ﴾، فالواو فيه استئنافية، وليست للعطف على الجملة الأولى.

وقوله: ﴿وَالصَّابِئُونَ﴾ مرفوع على الابتداء، وخبره محذوف، قال سيويه والخليل: "الرفع عمول على التقديم والتأخير، والتقدير: إن الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى حكمهم كذا... والصابئون كذلك"، ومثل له سيويه بقول الشاعر:

ولا فاعلموا أنا وأنتم بغاة ما بقينا في شقاق

ومثله قول ضابئ البرجمي:

فمن يك أمسى بالمدينة رحله فإني وقيارٌ بها لغريب

فرفع الشاعر اسم فرسه (قيار)، وهو فيما يظهر معطوف على منصوب (يأء المتكلم في قوله: فإني)، ورفع الشاعر (قيار) على الابتداء، والمعنى: إني غريب، وقيار كذلك غريب، ومثله سواء بسواء رفع ﴿الصَّابِئُونَ﴾ في الآية المستشكلة.

لكن يشكل على هذا التخريج ما أورده أبو عبيد في "فضائل القرآن" من

خبر يرويه أبو معاوية الضريير من طريق هشام بن عروة بسنده إلى أم المؤمنين

عائشة رضي الله عنها أنها قالت لعروة بن الزبير: (يا ابن أخي، هذا عمل الكتاب

أخطؤوا في الكتاب)، فهذا الخبر لا يصح سنداً، وهو منكر متناً.

فأما ضعف إسناده فسيبه أبو معاوية الضريير، قال عنه المزي: "روى أبو

(١) انظر: الجامع لأحكام القرآن، القرطبي (٢٤٦/٦).

(٢) انظر: تأويل مشكل القرآن، ابن قتيبة، ص (٥٠-٥٢)، والمدخل لدراسة القرآن العظيم، محمد محمد أبو شهبه، ص (٣٣٦).

(٣) أخرجه أبو عبيد في فضائل القرآن ح (٤٦٩).

مَجْمُوعَةُ فَتَاوَى
شيخ الإسلام أحمد بن تيمية
«قَدَسَ اللَّهُ رُوحَهُ»

جَمْعٌ وَزَيْدٌ

عبد الرحمن بن محمد بن قاسم «رَحِمَهُ اللَّهُ»
وسأعده الله بمحمد «وَقَدَسَ اللَّهُ»

المجلد الخامس عشر

طبع بامر

خادم الحرمين الشريفين الملك فهد بن عبد العزيز آل سعود
أخبر الله منوره

فإنما نزل بلسانهم ففعلوا ، حتى [إذا] نسخوا الصحف في المصاحف رد عثمان
الصحف إلى حفصة ، فأرسل إلى كل أفق بمصحف مما نسخوا ، وأمر
بما سواه من القرآن في كل صحيفة أو مصحف أن يحرق .

وهذه الصحيفة التي أخذها من عند حفصة هي التي أمر أبو بكر
وعمر بجمع القرآن فيها لزيد بن ثابت ، وحديثه معروف في الصحيحين
وغيرها ، وكانت بخطه : فهذا أمر عثمان أن يكون هو أحد من ينسخ
المصاحف من تلك الصحف ، ولكن جعل معه ثلاثة من قريش ليكتب
بلسانهم ، فلم يختلف لسان قريش والأنصار إلا في لفظ (التابوه)
و (التابوت) فكتبوه (التابوت) بلغة قريش .

وهذا يبين أن المصاحف التي نسخت كانت مصاحف متعددة ،
وهذا معروف مشهور ، وهذا مما يبين غلط من قال في بعض الألفاظ :
إنه غلط من الكاتب ، أو نقل ذلك عن عثمان : فإن هذا
ممتنع لوجوه .

منها : تعدد المصاحف ، واجتماع جماعة على كل مصحف ، ثم
وصول كل مصحف إلى بلد كبير فيه كثير من الصحابة والتابعين يقرؤون
القرآن ويعتبرون ذلك بحفظهم ، والإنسان إذا نسخ مصحفاً غلط في
بعضه عرف غلطه بخالفة حفظه القرآن وسائر المصاحف ، فلو قدر أنه

شَنْج عَلِلِ التَّمِيزِي

لَا بَنَ رَجَبًا بِمَسْبَلِي
٧٢٦ - ٧٢٥ هـ

هَوَاقِفُ وَرَأْسَةِ
الرُّكُوزِ لِمَنْ قَبْلَ رَحْمَتِهِ
مُتَّعًا بِرَحْمَتِهِ وَرَحْمَةِ
الْمَلِكِ الْمَوْجُودِ

الجزء الأول

مطبعة

قال: ومالك، يرسل أشياء كثيرة، يسندها غيره.

وقال أيضاً: ما رأيت أحداً أكثر رواية عن هشام بن عروة من أبي أسامة، ولا أحسن رواية منه، ثم ذكر حديث «تركه الزبير»^(١) فقال: ما أحسن ما جاء بذلك الحديث وأتمه؟ قال: وحديث الإفك^(٢) حسنه وجوده.

قال الأثرم: قلت لأبي عبدالله: أبو معاوية، صحيح (الحديث)^(٣) عن

هشام؟

قال: لا، ما هو بصحيح الحديث عنه.

وقال الدارقطني: أثبت الرواة عن هشام بن عروة الثوري، ومالك، ويحيى القطان، وابن غنيم، والليث بن سعد.

وقال ابن خراش^(٤) في تاريخه: هشام بن عروة كان مالك لا يرضاه، وكان هشام صدوقاً، تدخل أخباره في الصحاح، بلغني أن مالكاً نقم عليه حديثه لأهل العراق. قدم الكوفة ثلاث قدمات، قدمة كان يقول: حدثني أبي، قال: سمعت عائشة، وقدم الثانية، فكان يقول: حدثني أبي، عن

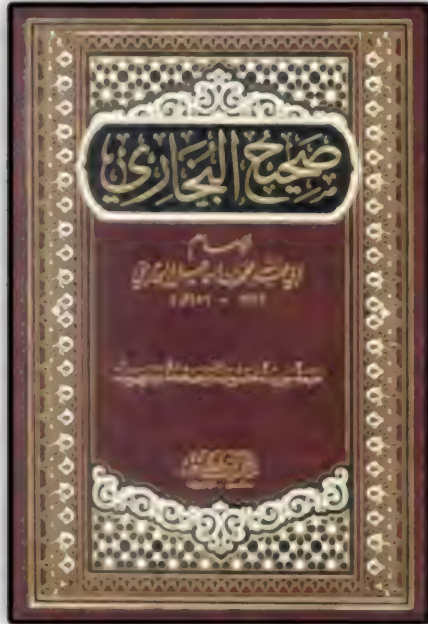
(١) أخرجه البخاري ١٩٣/٢ من طريق أبي أسامة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عبدالله بن الزبير قال: لما وقف الزبير يوم الجمل دعاني فقممت إلى جنبه فقال: يا بني إنه لا يقتل اليوم إلا ظالم أو مظلوم وأنا لا أراي إلا سأقتل اليوم مظلوماً، وإن من أكبر همي لذيتي... ثم ساق البخاري كلام عبدالله بن الزبير في تركه أبيه ودينه.

وأخرجه الدارمي ٣٠٧/٢، وفيه أن الزبير جعل دوره صدقة على بنه لاتباع ولا تورث، وإن للمردودة من بناته أن تسكن غير مضرة ولا مضار بها، فإن هي استغنت بزوج فلا حق لها.

(٢) حديث الإفك أخرجه مسلم ٢١٣٧/٤، من طريق أبي أسامة، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة، رضي الله عنها.

(٣) في د: والإسناد.

(٤) ابن خراش هو أبو محمد عبدالرحمن بن يوسف المروزي البغدادي، كان رافضياً (ت ٢٨٣). تذكرة الحفاظ ٦٨٤/٢.



١٣٢٧

٦٧ - كتاب النكاح

٥٢٠٢ - حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ . ح . وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتِلٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ صَيْفِيٍّ أَنَّ عِكْرَمَةَ بِنْتُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ أَخْبَرَتْهُ أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ أَخْبَرَتْهُ: «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ حَلَفَ لَا يَدْخُلُ عَلَى بَعْضِ أَهْلِ شَهْرَاءَ، فَلَمَّا مَضَى تِسْعَةٌ وَعَشْرُونَ يَوْمًا غَدَا عَلَيْهِنَّ - أَوْ رَاحَ - فَقِيلَ لَهُ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ حَلَفْتَ أَنْ لَا تَدْخُلَ عَلَيْهِنَّ شَهْرَاءَ، قَالَ: إِنْ الشَّهْرُ يَكُونُ تِسْعَةً وَعَشْرِينَ يَوْمًا». [انظر الحديث: ١٩١٠].

٥٢٠٣ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا مَرْوَانُ بْنُ مُعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا أَبُو يَعْفُورٍ قَالَ: تَذَكَّرْنَا عِنْدَ أَبِي الضُّحَى، فَقَالَ: «حَدَّثَنَا ابْنُ عَبَّاسٍ قَالَ: أَصْبَحْنَا يَوْمًا وَنِسَاءُ النَّبِيِّ ﷺ يَكِينٌ عِنْدَ كُلِّ امْرَأَةٍ مِنْهُنَّ أَهْلُهَا، فَخَرَجْتُ إِلَى الْمَسْجِدِ فَإِذَا هُوَ مَلَأٌ مِنَ النَّاسِ، فَجَاءَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَصَبَعَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ فِي غُرْفَةٍ لَهُ، فَسَلَّمَ فَلَمْ يُجِبْهُ أَحَدٌ، ثُمَّ سَلَّمَ فَلَمْ يُجِبْهُ أَحَدٌ، ثُمَّ سَلَّمَ فَلَمْ يُجِبْهُ أَحَدٌ، فَدَخَلَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: أَطَلَقْتَ نِسَاءَكَ؟ فَقَالَ: لَا، وَلَكِنْ آلَيْتُ مِنْهُنَّ شَهْرَاءَ، فَمَكَثَ تِسْعًا وَعَشْرِينَ ثُمَّ دَخَلَ عَلَى نِسَائِهِ».

٩٣ - بَابُ مَا يُكَرَّهُ مِنْ ضَرْبِ النِّسَاءِ، وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿وَأَضْرِبُوهُنَّ﴾ أَيُّ: ضَرْبًا غَيْرَ مُبْرَحٍ
٥٢٠٤ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَمْعَةَ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «لَا يَجْلِدُ أَحَدُكُمْ امْرَأَتَهُ جَلْدَ الْعَبْدِ ثُمَّ يُجَامِعُهَا فِي آخِرِ الْيَوْمِ». [انظر الحديث: ٣٣٧٧، ٤٩٤٢].

٩٤ - بَابُ لَا تُطْلِعُ الْمَرْأَةَ زَوْجَهَا فِي مَعْصِيَةٍ

٥٢٠٥ - حَدَّثَنَا خَلَادُ بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ نَافِعٍ عَنْ الْحَسَنِ - هُوَ ابْنُ مُسْلِمٍ - عَنْ صَفِيَّةَ عَنْ عَائِشَةَ: «أَنَّ امْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ زَوَّجَتْ ابْنَتَهَا، فَتَمَعَّطَ شَعْرُ رَأْسِهَا، فَجَاءَتْ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَذَكَرَتْ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَتْ: إِنَّ زَوْجَهَا أَمَرَنِي أَنْ أَصِلَ فِي شَعْرِهَا فَقَالَ: لَا، إِنَّهُ قَدْ لَعِنَ الْمُؤَصَّلَاتِ». [الحديث: ٥٢٠٥ - طرده في: ٥٩٣٤].

٩٥ - بَابُ «وَلِإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَیْلِهَا نُشُورًا أَوْ إِعْرَاصًا...»

٥٢٠٦ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: «وَلِإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَیْلِهَا نُشُورًا أَوْ إِعْرَاصًا...» قَالَتْ: هِيَ الْمَرْأَةُ تَكُونُ عِنْدَ الرَّجُلِ لَا يَسْتَكْثِرُ مِنْهَا، فَيُرِيدُ طَلَاقَهَا وَيَتَزَوَّجُ غَيْرَهَا، تَقُولُ لَهُ: أَمْسِكْنِي وَلَا تَطْلُقْنِي، ثُمَّ تَزَوَّجْ غَيْرِي، فَأَنْتَ فِي جِلٍّ مِنَ النِّفْقَةِ عَلَيَّ وَالْقِسْمَةِ لِي، فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ﴾. [انظر الحديث: ٢٤٥٠، ٢٦٩٤، ٤٦٠١].



٦٥ - كتاب التفسير

١٣١

قال: «بينما النبي ﷺ يُصَلِّي العشاء إذ قال: سمع الله لمن حمده، ثم قال قبل أن يسجد: اللهم نَجِّ عِيَّاشَ بن أبي ربيعة، اللهم نَجِّ سلمة بن هشام اللهم نَجِّ الوليد بن الوليد، اللهم نَجِّ المستضعفين من المؤمنين، اللهم اشدُّ وطأتك على مُضِر، اللهم اجعلها سنين كسني يوسف». [انظر الحديث: ٧٩٧، ٨٠٤، ١٠٠٦، ٢٩٣٢، ٤٥٦٠].

٢٢ - باب ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذًى مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرَضًا أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَكُمْ﴾

٤٥٩٩ - حدثنا محمد بن مقاتل أبو الحسن أخبرنا حجاج عن ابن جريج قال أخبرني يعلى عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنهما ﴿إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذًى مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرَضًا﴾ قال: «عبد الرحمن بن عوف وكان جريحاً».

٢٣ - باب ﴿وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي يَتِمَى النِّسَاءِ﴾

٤٦٠٠ - حدثنا عبيد بن إسماعيل حدثنا أبو أسامة قال: حدثنا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها ﴿وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ﴾ إلى قوله: ﴿وَرَعَبُونَ أَنْ تَكُونُوا فِي الْعَدُوِّ﴾ قالت عائشة: «هو الرجل تكون عنده اليتيمة هو وليها ووارثها فأشركته في ماله حتى في العدة، فيرغب أن ينكحها ويكره أن يزوجه رجلاً فيشركه في ماله بما شرّكته فيعضلها، فنزلت هذه الآية». [انظر الحديث: ٢٤٩٤، ٢٧٦٣، ٤٥٧٣، ٤٥٧٤].

٢٤ - باب ﴿وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعلِهَا نُشُورًا أَوْ إِعْرَاضًا﴾

قال ابن عباس: ﴿يَشَقَّاقٍ﴾: تفاسد. ﴿وَأُخْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ﴾: قال: هواه في الشيء يحرص عليه. ﴿كَأَلْمُعْلَقَةِ﴾: لا هي أئيم ولا ذات زوج. ﴿نُشُورًا﴾: بُغضًا.

٤٦٠١ - حدثنا محمد بن مقاتل أخبرنا عبد الله أخبرنا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها ﴿وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعلِهَا نُشُورًا أَوْ إِعْرَاضًا﴾ قالت: «الرجل تكون عنده المرأة ليس بمستكثر منها يريد أن يفارقها. فتقول: أجعلك من شاني في حل، فنزلت هذه الآية في ذلك». [انظر الحديث: ٢٤٥٠، ٢٦٩٤].

٢٥ - باب ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي الدَّرَجَاتِ الْأَسْفَلِ﴾

وقال ابن عباس: أسفل النار. ﴿تَقَعُّ﴾: سرباً.



٥٣ - كتاب الصلح

٦٥٨

فقال رجلٌ من الأنصارٍ منهم: والله لحماؤُ رسولِ الله ﷺ أطيبُ ريحاً منك. فغضبَ لعبدِ الله رجلٌ من قومه، فشتما، فغضبَ لكلٍّ واحدٍ منهما أصحابه، فكانَ بينهما ضربٌ بالجريدِ والأيدي والنعالِ، فبلغنا أنها أنزلت ﴿وَلَيْكُمُ الطَّافِقَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتُلُوا فَأُصْلِحُوا بَيْنَهُمَا﴾ [الحجرات: ٩].

٢ - باب ليس الكاذب الذي يصلح بين الناس

٢٦٩٢ - حدثنا عبدُ العزيز بنُ عبدِ الله حدثنا إبراهيم بنُ سعيدٍ عن صالحٍ عن ابنِ شهابٍ أنَّ حميدَ بنَ عبدِ الرحمنِ أخبره أنَّ أمَّ كلثومَ بنتَ عُقبةٍ أخبرته أنها سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقولُ: «ليس الكذابُ الذي يصلحُ بينَ الناسِ فيمنِّي خيراً أو يقولُ خيراً».

٣ - باب قول الإمام لأصحابه: اذهبوا بنا نصلح

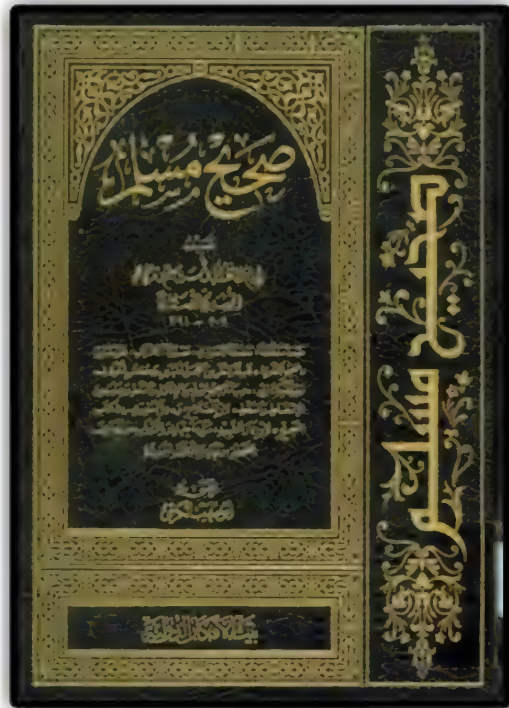
٢٦٩٣ - حدثنا محمد بنُ عبدِ الله حدثنا عبدُ العزيز بنُ عبدِ الله الأوسي وإسحاق بنُ محمدٍ الفزرويُّ قالا: حدثنا محمد بنُ جعفرٍ عن أبي حازمٍ عن سهلٍ بنِ سعيدٍ رضي الله عنه أنَّ أهلَ قِباءٍ اقتتلوا حتَّى تراموا بالحجارة، فأخبرَ رسولُ الله ﷺ بذلك فقال: اذهبوا بنا نصلح بينهم. [انظر الحديث: ٦٨٤، ١٢٠١، ١٢٠٤، ١٢١٨، ١٢٣٤، ٢٦٩٠].

٤ - باب قول الله تعالى: ﴿أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ﴾ [النساء: ١٢٨]

٢٦٩٤ - حدثنا قتيبة بنُ سعيدٍ حدثنا شفيان عن هشام بنِ عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها ﴿وإن امرأةٌ خافتُ من بعلٍها نشوراً أو إغراماً﴾ قالت: «هو الرجلُ يرى من امرأته ما لا يُعجبه كثيراً أو غيره فيريدُ فراقها، فتقول: أميكني، واقسم لي ما شئت. قالت: ولا بأس إذا تراضيا». [انظر الحديث: ٢٤٥٠].

٥ - باب إذا اصطَلَحوا على صلحٍ جورٍ فالصلحُ مَرْدُودٌ

٢٦٩٥ - ٢٦٩٦ - حدثنا آدم حدثنا ابنُ أبي ذئبٍ حدثنا الزُّهريُّ عن عُبَيْدِ الله بنِ عبدِ الله عن أبي هريرةَ وزيد بنِ خالدٍ الجهنيَّ رضي الله عنهما قالا: «جاء أعرابيٌّ فقال: يا رسولَ الله! اقضِ بيننا بكتابِ الله. فقامَ خصمه فقال: صدق، اقضِ بيننا بكتابِ الله. فقال الأعرابي: إن ابني كان عسيفاً على هذا فزني بامرأته، فقالوا لي: على ابنك الرِّجْمُ، ففديتُ ابني منه بعمَةٍ من الغنمِ ووليدةٍ، ثم سألتُ أهلَ العلمِ فقالوا إنما على ابنك جلدُ مئةٍ وتغريبُ عام. فقال النبي ﷺ: لأقضينَ بينكما بكتابِ الله، أما الوليدةُ والغنمُ فردُّ عليك، وعلى ابنك جلدُ مئةٍ وتغريبُ



حديث (٣٠٩)	٣- كتاب الحيض (٧) - باب: وجوب الغسل على المرأة	صفحة ١٤٤
عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله ﷺ: إذا أتى أحدكم أهله، ثم أراد أن يعود، فليتوضأ. زاد أبو بكر في حديثه: بينهما وضوءاً. وقال: ثم أراد أن يعود.	الله ﷻ: (نعم، فمن أين يكون الغسل، إن ماء الرجل غليظاً أبيض، وماء المرأة رقيق أصفر، فمن أينهما خلا، أو سبق يكون منه الشيء).	٣١- (٣١٢) حدثنا داود بن ربيعة، حدثنا صالح بن عمر، حدثنا أبو مالك الأشجعي.
٢٨- (٣٠٩) وحدثنا الحسن بن أحمد بن أبي شبيب الحراني، حدثنا سكين (يعني ابن بكير الحنك)، عن شعبة، عن هشام بن زائدة.	عن المسور بن مabile قال: سألت امرأة رسول الله ﷺ: عن المرأة ترى في متاعها ما يرى الرجل في متاعه؟ فقال: إذا كان منها ما يكون من الرجل، فلتغتسل.	٣٢- (٣١٣) وحدثنا يحيى بن يحيى الشيباني، أخبرنا أبو مائة، عن هشام بن عمرو، عن أبيه، عن زائدة بنت أبي سلمة.
٢٩- (٣١٠) وحدثني زهير بن حرب، حدثنا عمر بن بوشين الحنفي، حدثنا عكرمة بن عمار، قال: قال إسحاق بن أبي طاحنة:	عن أم سلمة، قالت: جاءت أم سليم إلى النبي ﷺ، فقالت: يا رسول الله! إن الله لا يستحي من الحق فهل على المرأة من غسل إذا احتلمت؟ فقال رسول الله ﷺ: (نعم، إذا رأت الدم). فقالت أم سلمة: يا رسول الله! وتحتلم المرأة؟ فقال: (قرئت بذلك، فليمتضمها واغسلها). أخرجه البخاري ١٣٠ و١٨٢ و٢٢٨ و٦٠٩١ و٦١٢١ و٦١٢٢.	٣٢- (٣١٣) حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة وزهير بن حرب قالا: حدثنا وكيع (ح).
حدثني الحسن بن مabile قال: جاءت أم سليم (وهي جدة إسحاق) إلى رسول الله ﷺ، فقالت له: وعائشة عنده؟ يا رسول الله! المرأة ترى ما يرى الرجل في التام، ترى من نفسها ما يرى الرجل من نفسه، فقالت عائشة: يا أم سليم! لم تحت النساء، ترى بعينك، فقال لعائشة: (بل أنت، فترى بعينك، نعم). فلتغتسل، يا أم سليم! إذا رأت ذلك.	٣٠- (٣١١) حدثنا عباس بن الوليد، حدثنا يزيد بن زريع، حدثنا سعيد، عن قتادة، أن انس بن مالك حدثهم.	وحدثنا ابن أبي عمير، حدثنا سفيان، جميعاً عن هشام بن عمرو، بهذا الإسناد، مثل معناه.
٣٠- (٣١١) حدثنا عباس بن الوليد، حدثنا يزيد بن زريع، حدثنا سعيد، عن قتادة، أن انس بن مالك حدثهم.	أن أم سلمة حدثت أنها سألت نبي الله ﷺ عن المرأة ترى في متاعها ما يرى الرجل، فقال رسول الله ﷺ: (إذا رأت ذلك المرأة فلتغتسل). فقالت أم سليم: واستحييت من ذلك، قالت: وهل يكون هذا؟ فقال نبي	٣٢- (٣١٤) وحدثنا عبد الملك بن شعيب بن أبي شيبة، حدثنا عبد الله بن أبي عمير، حدثنا سفيان، حدثنا خالد، عن ابن شهاب، أنه قال: أخبرني عمرو بن العيص، أن عائشة زوج النبي ﷺ أخبرته، أن أم سليم (أم



٦١ (٢٨) (ع محمد) بن خازم الكوفي أبو معاوية الشافعي، مشهور بكتبه، معروف بسعة الحفظ، أثبت أصحاب الأعمش فيه، وصفه الدارقطني بالتدليس.

إلى أنه الجلد الصحابي فقد أعل روايته بالانقطاع لعدم سماع شعيب من جده عبد الله بن عمرو الصحابي، مثل ابن حبان.

والعلة في رواية عمرو مع ما سبق من علل وضحت تكمن في كونها كتاب أو صحيفة أو وجادة مع روايتها بصيغة تحمل روايح التدليس، وهو ما أشار إليه الحفاظ بن حجر هنا في كتاب «مراتب الموصوفين بالتدليس» بقوله: فعلى مقتضى قول هؤلاء يكون تدليساً لأنه ثبت سماعه من أبيه وقد حدث عنه بشيء كثير مما لم يسمعه منه مما أخذه عن الصحيفة بصيغة «عن» وهذا إحدى صور التدليس. أما عن كونها صحيفة: فقد رد هذه الرواية خلق من الناس منهم ابن معين وابن حزم وغيرهم قلنا أما الوجادة: فهو صورة صحيحة من صور تحمل الحديث ونقله على أن يتوافر فيها شروط القبول، قال البخاري في رواية عمرو عن أبيه عن جده: رأيت أحمد بن حنبل وعلي بن المديني وإسحاق بن راهويه وأبو عبيد وعامة أصحابنا يحتجون بحديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده، ما تركه أحد من المسلمين.

(قلت): لكن أحمد بن حنبل ويحيى القطان وابن حبان وابن معين وابن حزم ممن تركوا الاحتجاج بروايته كما نقل عنهم قال أحمد بن حنبل: عمرو بن شعيب له أشياء مناكير وإنما يكتب حديثه ليعتبر به فأما أن يكون حجة فلا وقال يحيى القطان حديث عمرو بن شعيب عندنا واه، وقال ابن حبان في روايته هذه: «... فلا يجوز عندي الاحتجاج بذلك» فلا أعرف ماذا يقصد البخاري من قوله: «ما تركه أحد من المسلمين» ولماذا لم يحتج هو برواية عمرو عن أبيه عن جده في أصل «صحيفة» المستند.

٦١ - محمد بن خازم التميمي السعدي مولا هم أبو معاوية الضرير =

قول عمر لا تخذعو عن آية الرجم

مع ان هذا القول لا يوجد فيه حرج لانه في تكملة الرواية تفهم قصد عمر ابن الخطاب

استدلال المعترض

(1)

١٣٣٦٤ - عبد الرزاق عن معمر عن ابن جدهان عن يوسف بن مهران أنه سمع ابن عباس يقول: أمر عمر بن الخطاب منادياً، فنادى أن الصلاة جامعة، ثم صعد المنبر، فحمد الله وأثنى عليه، ثم قال: يا أيها الناس! لا تُخذعوا عن آية الرجم فإنها قد نزلت في كتاب الله عز وجل، وقرأناها، ولكنها ذهبت في قرآن كثير ذهب مع محمد ﷺ، وآية ذلك أنه ﷺ قد رجم، وأن أبا بكر قد رجم، ورجمت بعدهما، وإنه سيجيء قوم من هذه الأمة يكذبون بالرجم، ويكذبون بطلوع الشمس من مغربها، ويكذبون بالشفاعة، ويكذبون بالحوض، ويكذبون بالرجال، ويكذبون بعذاب القبر، ويكذبون بقوم يخرجون من النار بعدما أدخلوها.

ف عمر ابن الخطاب اكمل وقال لقد ذهبت مع قرآن كثير ذهب مع موت محمد صلى الله عليه وسلم وقصده ذهب مع موت محمد اي في العرضة الاخيرة التي تم تحديد المنسوخ والمثبت مثل ما فصلنا الموضوع في صفحة (35)

ولكن مع هذا الرواية إسناده ضعيف بسبب.....ابن جدهان (2)

قال أبو زرعة وأبو حاتم: ليس بقوي،

ليس بـ القوي

وقال ابن خزيمة: لا أحتج به لسوء حفظه

سيئ الحفظ

وقال البخاري وغيره: لا يُحتج به،

لا يحتج به

وقال أحمد بن حنبل: ضعيف،

ضعيف

وآية الرجم...منسوخة مثل ما أثبتنا في صفحة (11)

كذلك ضعفها الامام الالباني في

(كتاب السنة)

الرجم حد من حدود الله فلا تخذعوا عنه، وآية ذلك أن رسول الله ﷺ:

رجم، وأبو بكر رجم، ورجمت أنا بعد، وسيجيء قوم يكذبون بالقدر، ويكذبون بالحوض، ويكذبون بالشفاعة، ويكذبون بقوم يخرجون من النار.

(3)

٣٤٣ - إسناده ضعيف من أجل علي بن زيد وهو ابن جدهان، سيء الحفظ، وسائر رجاله



زر بن حبيش قال: قال لي أبي بن كعب: كأتين^(١) تقرؤون سورة الاحزاب؟ قال: قلت: إما ثلاثاً وسبعين، وإما أربعاً وسبعين، قال: أقط؟ إن كانت لتقارب^(٢) سورة البقرة، أو لهي أطول منها، وإن كانت فيها آية الرجم، قال: قلت: أبا المنذر! وما آية الرجم؟ قال: إذا زنيا الشيخ والشيخة فارجموهما البتة نكالا من الله، والله عزيز حكيم^(٣). قال الثوري: وبلغنا أن ناساً من أصحاب النبي ﷺ كانوا يقرؤون القرآن، أصيبوا يوم مسيلمة، فذهبت حروف من القرآن.

١٣٣٦٤ - عبد الرزاق عن معمر عن ابن جدهان عن يوسف بن مهران أنه سمع ابن عباس يقول: أمر عمر بن الخطاب منادياً، فنادى أن الصلاة جامعة، ثم صعد المنبر، فحمد الله وأثنى عليه، ثم قال: يا أيها الناس! لا تُخَذَّعَنَّ عن آية الرجم فإنها قد نزلت في كتاب الله عز وجل، وقرأنها، ولكنها ذهبت في قرآن كثير ذهب مع محمد ﷺ، وآية ذلك أنه ﷺ قد رجم، وأن أبا بكر قد رجم، ورجمت بعدهما، وإنه سيجيء قوم من هذه الأمة يكذبون بالرجم، ويكذبون بطلوع الشمس من مغربها، ويكذبون بالشفاعة، ويكذبون بالحوض، ويكذبون بالدجال، ويكذبون بعذاب القبر، ويكذبون بقوم يخرجون من النار بعدما أدخلوها.

(١) أي كم تقرؤون.

(٢) أو «لتقارب» وفي «مس» «لتفارق».

(٣) أخرجه «هق» من طريق سعيد بن منصور عن حماد بن زيد عن عاصم: ٢١١.

٨٢- علي بن زيد * * * (٤ ، م مقروناً)^(١)

ابن جُعدان، الإمام العالم الكبير أبو الحسن القرشي، التيمي البصري

الأعمى.

ولَدَ أَظُنُّ فِي دَوْلَةِ يَزِيدَ، وَحَدَّثَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، وَسَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، وَأَبِي عَثْمَانَ النَّهْدِيِّ، وَعُرْوَةَ بْنِ الزَّيْبِرِ، وَأَبِي قِلَابَةَ، وَالْحَسَنِ، وَالْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ وَعِدَّةٍ.

حَدَّثَ عَنْهُ شُعْبَةُ، وَسَفْيَانُ، وَحَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، وَعَبْدُ الْوَارِثِ، وَحَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، وَسَفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، وَإِسْمَاعِيلُ بْنُ عُثَيْبٍ، وَشَرِيكٌ وَعِدَّةٌ.

وَلَدَ أَعْمَى كَقَتَادَةَ، وَكَانَ مِنْ أَوْعِيَةِ الْعِلْمِ عَلَى تَشْيِيعٍ قَلِيلٍ فِيهِ، وَسُوءِ حِفْظٍ يَغْفُضُهُ مِنْ دَرَجَةِ الْإِتْقَانِ.

قال أبو زرعة وأبو حاتم: ليس بقوي، وقال البخاري وغيره: لا يحتج

به، وقال ابن خزيمة: لا احتج به لسوء حفظه، وقال الترمذي: صدوق، وكان ابن عُيَيْنَةَ يُكَلِّمُهُ، وَقَالَ شُعْبَةُ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ زَيْدٍ وَكَانَ رَفَاعَةً وَقَالَ مَرَّةً: حَدَّثَنَا قَبْلَ أَنْ يَخْتَلِطَ.

وقال حماد بن زيد: أنبأنا علي بن زيد: وكان يقلب الأحاديث، وقال الفلاس: كان يحيى بن سعيد يتقبه، وقال أحمد بن حنبل: ضعيف، وروى عباس عن يحيى: ليس بشيء، ومرة قال: هو أحب إلي من ابن عقيل، وعاصم ابن عبيد الله.

وروى عثمان الدارمي عن يحيى: ليس بذلك القوي، وقال العجلي: كان يتشيع، ليس بالقوي.

وقال الفسوي: اختلط في كبره، وقال الدارقطني: لا يزال عندي فيه لين.

قلت: قد استوفيت أخباره في «الميزان» وغيره، وله عجائب ومناكير، لكنه واسع العلم، قال منصور بن زاذان: لما مات الحسن، قلنا لعلي بن زيد: اجلس مكانه، وقال الجريدي: أصبح فقهاء البصرة عمياناً: قتادة، وابن جُعدان، وأشعث الحُدَاني.

سِيَرُ أَعْلَامِ النُّبَلَاءِ

تصنيف

الإمام شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان القرشي

المتوفى

٨٧٨ - ١٢٧٤ هـ

المجلد الخامس

الشيخ العلامة الكبير و تفتحه الحنفية

شعيب الأرنؤوط

مؤسسة الرسالة



٧٤ - (باب : في قول عُمرَ : الرَّجْمُ حد من حدود الله ، فلا

تُخَدَعُوا عنه) .

٣٤٣ - ثنا أبو بكر بن أبي شيبة ، ثنا عبدالله بن ادريس ، عن اشعث ،

- ١٥١ -

عن علي بن زيد ، عن يوسف بن مهران ، عن ابن عباس قال : قال عمر رضي الله عنه :

الرجم حد من حدود الله فلا تخدعوا عنه ، وآية ذلك أن رسول الله ﷺ :

رجم ، وأبو بكر رجم ، ورجمت أنا بعد ، وسيجيء قوم يكذبون بالقدر ، ويكذبون بالحوض ، ويكذبون بالشفاعة ، ويكذبون بقوم يخرجون من النار .

٣٤٣ - إسناده ضعيف من أجل علي بن زيد وهو ابن جدعان ، سيء الحفظ . وسائر رجاله ثقات ، وأشعث الظاهر أنه ابن عبدالله الحداني البصري . وفيه كلام يسير على أنه قد توبع ، فقال أحمد (٢٣/١) : ثنا هشيم أنبأنا علي بن زيد به ، إلا أنه قال : « ... قوم يكذبون بالرجم وبالرجال وبعباد القبر » . بدل « يكذبون بالقدر ويكذبون بالحوض » . ولعل هذا الاختلاف من ابن جدعان الدال على سوء حفظه .

والحديث أخرجه ابن أبي شيبة في « المصنف » (٢ / ٨٢ / ١١) بإسناده عند المؤلف دون قوله : « وسيجيء قوم ... » .

الصقوا الروا بالصاد فصارت (وقضى)

مع ان الشبهة قديمة ولكن تستحق الرد محور الشبهة هو ان القراءة الصحيحة هي (ووصى ربك) واما قراءة (وقضى ربك) هي قراءة نتجت عن التصاق الواو في القاف فصارت وقضى ومطرح استدلالهم ب روايات ضعيفة السند

والرد سيكون كالتالي

- (1) تحقيق كل رواية عن موضوع ووصى-وقضى
- (2) توضيح معنى القضاء في الآية وموضعها من اللغة العربية
- (3) اثبات تواتر وقضى
- (4) النظر الى المخطوطات

الرواية الأولى

(1) حدثني الحارث ، قال : ثنا القاسم ، قال : ثنا هشيم ، عن أبي إسحاق الكوفي ، عن الضحاك بن مزاحم أنه قرأها : (ووصى ربك) . وقال : إنهم ألصقوا الواو بالصاد فصارت قافاً^(٤) .

وهذي الرواية فيها علتان

- (1) هشيم كثير التدليس وقد (عنعن) في الرواية

قال يعقوب الدورقي : كان عند هشيم عشرون ألف حديث .

قلت : كان رأساً في الحفظ إلا أنه صاحب تدليس كثير ، قد عرف بذلك .

(3) وهشيم أحد المدلسين ، والمدلس لا يحتج من حديثه

- (2) ابو اسحاق الكوفي

(4)

ضعفه ابن معين .

وقال - مرة : ليس بثقة .

وقال - مرة : ليس بشيء .

وقال البخاري : ذاهب الحديث .

وقال النسائي : ليس بثقة .

- (5) واما تعليق المحقق كان التالي

وأبو إسحاق الكوفي هو

عبد الله ابن ميسرة ، ضعيف ، وهشيم . وإن كان ثقة إلا أنه كثير التدليس ، وقد عنعن هنا .

رواشق الرواية الاولى

تفسير الطبري
جامع البيان عن تأويل آي القرآن
لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري
(٨٢٤ - ٨٦١ هـ)
مختص
الأستاذ عبد الله بن عبد الله التركي
بالتعاون مع
مركز أبحاث والدراسات العربية والإسلامية
بمكة المكرمة
الأستاذ عبد الله بن عبد الله التركي
أستاذ اللغة العربية

٥٤٣

سورة الإسراء: الآية ٢٣

قال: ثنى ابن حبيب [٢/٢٤٤ و] ابن أبي ثابت، عن أبيه، قال: أعطاني ابن عباس مصحفًا، فقال: هذا على قراءة أبي بن كعب. قال أبو كريب: قال يحيى: رأيت المصحف عند نصير فيه: (وَوَصَّى رَبُّكَ). يعني: وقضى ربك^(١).

حدثنا القاسم، قال: ثنا الحسين، قال: ثنى حجاج، عن ابن جريج، عن مجاهد: ﴿وَقَضَى رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾: وأوصى ربك^(٢).

/حدثني يونس، قال: أخبرنا ابن وهب، قال: قال ابن زيد في قوله: ﴿وَقَضَى رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾. قال: أمر ألا تعبدوا إلا إياه^(٣).

حدثني الحارث، قال: ثنا القاسم، قال: ثنا هشيم، عن أبي إسحاق الكوفي، عن الضحاك بن مزاحم أنه قرأها: (وَوَصَّى رَبُّكَ). وقال: إنهم ألصقوا الواو بالصاد فصارت قافًا^(٤).

وهشيم كثير التدليس

وقوله: ﴿وَيَا أُولَ الَّذِينَ إِحْسَنَّا﴾. يقول: وأمركم بالوالدين إحسانًا أن تحسبوا إليهما ويؤوهما. ومعنى الكلام: وأمركم أن تحسبوا إلى الوالدين. فلما أخذت «أن» تعلق القضاء بالإحسان، كما يقال في الكلام: آمرك به خيرًا، وأوصيك به خيرًا. بمعنى: آمرك أن تفعل به خيرًا. ثم تحذف «أن» فيتعلق الأمر والوصية بالخير، كما قال الشاعر^(٥):

(١) عزاه السيوطي في الدر المنثور ٤/١٧٠ إلى المصنف

(٢) تفسير مجاهد ص ٤٣٠.

(٣) ذكره البغوي في تفسيره ٥/٨٥.

(٤) عزاه السيوطي في الدر المنثور ٤/١٧٠، ١٧١ إلى المصنف وأبي عبيد وابن المنذر، وذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٥/٣٢، وقال: وهذا خلاف ما انعقد عليه الإجماع فلا يلتفت إليه. وأبو إسحاق الكوفي هو

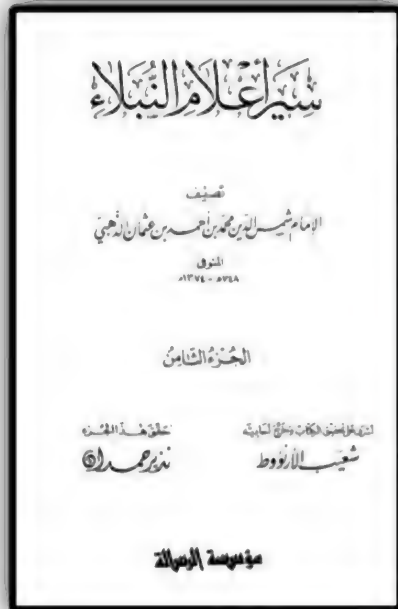
عبد الله ابن ميسرة، ضعيف، وهشيم. وإن كان ثقة إلا أنه كثير التدليس، وقد عمن هنا.

(٥) معاني القرآن للفراء ٢/١٢٠.

وأبو إسحاق الكوفي

ضعيف

(1) + (5)



وأبو خيشمة ، وأحمد بن منيع ، وأبو كريب ، وأبو سعيد الأشج ، وأحمد بن إبراهيم الدورقي ، وهناد بن السري ، وزياذ بن أيوب ، والحسن بن عرفة ، وإبراهيم بن مجشّر^(١) ، وخلق كثير .

سكن بغداد ، ونشر بها العلم ، وصنف التصانيف .

قال يعقوب الدورقي : كان عند هشيم عشرون ألف حديث .

قلت : كان رأساً في الحفظ إلا أنه صاحب تدليس كثير ، قد عرف

بذلك .

قال أحمد بن حنبل : لم يسمع هشيم من يزيد بن أبي زياد ، ولا من الحسن بن عبيد الله ، ولا من أبي خالد ، ولا من سيار ، ولا من موسى الجهني ، ولا من علي بن زيد بن جُدعان ، ثم سُمي جماعة كثيرة ، يعني فروايتهم مُدلسة .

قال إبراهيم الحزبي : كان والد هشيم صاحب صحناء^(٢) وكأنمخ ، فكان يمنع هشيماً من الطلب ، فكتب العلم حتى ناظر أبا شيبة القاضي ، وجالسه في الفقه . قال : فمرض هشيم ، فجاء أبو شيبة يعوده ، فمضى رجل إلى بشير ، فقال : الحقي ابنك ، فقد جاء القاضي يعوده ، فجاء فوجد القاضي في داره ، فقال : متى أملتُ أنا هذا ، قد كنتُ يا بني أمتنعك ، أما اليوم فلا بقيتُ أمتنعك .

قال وهب بن جرير : قلنا لشعبة : نكتب عن هشيم ؟ قال : نعم ، ولو

(١) بضم الهميم وفتح الجيم والشين المشددة ، أورده المؤلف في «ميزانه» وقال : له أحاديث مناكير من قبل الإسناد .

(٢) الصحناء : بكسر الصاد : إدام يتخذ من السمك يمد ويقصر ، والكامخ : ما يؤتد به ، أو المخللات المشوية ، والكلمتان معربتان .

قول مسلم : (قال يَعْقُوبُ فِي رِوَايَتِهِ : قَالَ حَدَّثَنَا سَيَّارٌ ^(١) ، قُلْتُ : فِيهِ فَائِدَةٌ بِهَا يَصِحُّ هَذَا الْإِسْنَادُ ، وَيَعْرِفُ إِتْصَالَهُ ، لِأَنَّ الرَّوَايَةَ فِيهِ عَنْ سَيَّارٍ ، هُشَيْمٌ ^(٢) ، وَهَشِيمٌ أَحَدُ الْمُدَلِّسِينَ ، وَالْمُدَلِّسُ لَا يَحْتَجُّ مِنْ حَدِيثِهِ إِلَّا بِمَا قَالَ فِيهِ : حَدَّثَنَا ، أَوْ غَيْرِهِ مِنَ الْأَلْفَاظِ الْمَبِينَةِ لِسَمَاعِهِ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

* حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ : (أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : لَا يَزْنِي الزَّانِي حِينَ يَزْنِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ) ^(٣) إِلَى آخِرِهِ .

وَالْمُدَلِّسُ

لَا يَحْتَجُّ مِنْ حَدِيثِهِ

صِيَانَةُ صَحِيحِ مُسْلِمٍ مِنَ الْإِخْلَالِ وَالْغَلَطِ
وَحِمَايَةُ مِنَ الْإِسْقَاطِ وَالسَّقَطِ

لِلْإِسْلَامِ أَمَّا فَحَافِظُ الْحَقِّ أَبِي عَمْرٍو بْنِ الصَّلَاحِ
الْمُتَوَقِّفُ مَسْكَةٌ ١٤١٣ هـ

دِرَاسَةٌ وَتَحْقِيقٌ
مَوْفَّقٌ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْقَادِرِ

دار
دار الفقه الإسلامي

(١) مسلم : ٧٥/١ .

(٢) « هُشَيْمٌ ، بِالتَّصْغِيرِ ، لِبْنٌ بَشِيرٌ ، بِوِزْنِ عَظِيمٍ . . . الْوَاسِطِيُّ ، ثِقَةٌ ثَبَتَ ، كَثِيرُ التَّدْلِيلِ وَالْإِسْمَالِ الْخَفِيِّ ، مِنَ السَّابِعَةِ ، مَاتَ سَنَةَ ثَلَاثٍ وَثَمَانِينَ ، وَقَدْ قَارَبَ الثَّمَانِينَ . ع/٤ » التَّقْرِيبُ : ٣٢٠/٢ . وَأَنْظُرْ تَرْجُمَتَهُ فِي : التَّارِيخِ الْكَبِيرِ : ٢٤٢/٢/٤ ، الْمَعْرِفَةُ وَالتَّارِيخُ : ١٧٤/١ ، ٢٣٤ ، ٢٢/٢ - ٣٦/٣ ، ٣٤ ، تَارِيخُ الطَّبْرِيِّ : ٨٧/١ ، ١٨٦ ، ٢١٦/٢ . الْجَرَحُ وَالتَّعْدِيلُ : ١١٥/٢/٤ ، تَارِيخُ بَغْدَادَ : ٨٥/٤ ، طَبَقَاتُ الْمُدَلِّسِينَ : ١٨ ، طَبَقَاتُ الْمَفْسُورِينَ : ٣٥٢/٢ ، تَهْذِيبُ الْكَمَالِ : الْوَرَقَةُ : ١٤٤٩ ، تَهْذِيبُ التَّهْذِيبِ : ٥٩/١١ سِيرُ أَعْلَامِ النَّبَلَاءِ : ٢٨٧/٨ ، تَذَكُّرَةُ الْحِفَاظِ : ١٤٨/١ ، الْعَبَرُ : ٢٨٦/٢ ، مِيزَانُ الْاِعْتِدَالِ : ٢٥٧/٢ .

(٣) مسلم : ٧٦/١ حَدِيثُ رَقْمٍ : ١٠٠ « كِتَابُ الْإِيمَانِ ، بَابُ بَيَانِ نَقْصَانِ الْإِيمَانِ بِالْمَعَاصِي . قَالَ مُسْلِمٌ : « حَدَّثَنِي حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ النَّجَّيِّ ، أَنَّنَا ابْنُ وَهَبٍ . قَالَ : أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ ، قَالَ : سَمِعْتُ أَبَا سَلَمَةَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَسَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ يَقُولَانِ : قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « لَا يَزْنِي الزَّانِي حِينَ يَزْنِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ . وَلَا يَسْرِقُ السَّارِقُ حِينَ يَسْرِقُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ ، وَلَا يَشْرَبُ الْخَمْرَ حِينَ يَشْرَبُ الْخَمْرَ حِينَ يَشْرَبُهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ » .

قَالَ ابْنُ شَهَابٍ : فَأَخْبَرَنِي عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، أَنَّ أَبَا بَكْرٍ كَانَ يُحَدِّثُهُمْ هَؤُلَاءِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، ثُمَّ يَقُولُ : وَكَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ يُلَاحِظُ مَعَهُمْ « وَلَا يَنْتَهَبُ نَهْبَهُ ذَاتَ شَرَفٍ ، يَرْفَعُ النَّاسُ إِلَيْهِ فِيهَا أَبْصَارَهُمْ ، حِينَ يَنْتَهَبُهَا ، وَهُوَ مُؤْمِنٌ » .



٢١٠ حرف العين / عبد الله
٤٦٤٦ [٣٦٥٤ ت] - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَيْسَرَةَ^(١) (ق)، أَبُو لَيْلَى، وهو أبو إسحاق وأبو جرير،
وأبو عبد الجليل، كناه بهذه الأربعة هشيم يدلّسه.

ضعفه ابن معين.
وقال - مرة: ليس بثقة.
وقال - مرة: ليس بشيء.
وقال البخاري: ذاهب الحديث.
وقال النسائي: ليس بثقة.

عَبْدُ الصَّمَدِ بْنُ التَّحْمَانِ، حدثنا عبد الله بن ميسرة [أبو ليلى، عن أبي عكاشة الهمداني،
عن سليمان بن صرد - مرفوعاً: «إذا أمنتك رجل على دمه فلا تقتله»^(٢).
عَبْدُ الصَّمَدِ، حدثنا ابن ميسرة^(٣)، عن أبي بكر بن عبيد الله، عن أنس - مرفوعاً:
«أَيُّمَآلٍ وَلَى الْمُسْلِمِينَ فَغَشَّهْمُ فَهُوَ فِي النَّارِ»^(٤).
مُسْلِمُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، حدثنا عبد الله بن ميسرة، عن إبراهيم بن أبي حُرّة، عن مجاهد...
فذكر حديثاً.

- (١) ينظر: تهذيب الكمال: ٤٤٧/٢، تهذيب التهذيب: ٤٨/٦ (٩٠)، تقريب التهذيب: ٤٥٥/١ (٦٧٨)، خلاصة تهذيب الكمال: ١٠٤/٢، الكاشف: ١٣٥/٢، تاريخ البخاري الكبير: ٢٠٧/٥، الجرح والتعديل: ٨٣١/٥، لسان الميزان: ٢٧١/٧، مجمع: ١٣/٥، الثقات: ٣٣٣/٨.
- (٢) أخرجه ابن ماجه برقم (٢٦٨٩) وأحمد في المسند ٣٩٤/٦ والهيثم في المجمع ٢٨٥/٦ وقال وهكذا رواه أبو مسهر عن سليمان بن مسلم وهو وهم والصواب ما رواه السدي وغيره عن رفاعه عن عمرو بن الحمق ورواه أيضاً عبد الله بن ميسرة الحارثي الواسطي عن أبي عكاشة عن رفاعه وهو في إسناده وينظر كنز العمال (٢٤٨٩).
- (٣) سقط في ب.
- (٤) أخرجه ابن عدي في ترجمة المذكور.
- (٥) ينظر: تهذيب الكمال: ٧٤٧/٢، تهذيب التهذيب: ٤٩/٦ (٩٢)، تقريب التهذيب: ٤٥٥/١ (٦٨٠)، خلاصة تهذيب الكمال: ١٠٥/٢، الكاشف: ١٣٦/٢، تاريخ البخاري الكبير: ٢٠٦/٥، الثقات: ٤٧/٧، المعرفة لعقوب: ١٩٥/٢، سير الأعلام: ٣٢٠/٩، ديوان الضعفاء: ٢٣٢٧، المغني: ٣٣٩٢ ت.

الرواية الثانية

[٥٧٤٩] وقال أحمد بن منيع^(١): ثنا حسين بن محمد، ثنا الفرات بن السائب، عن ميمون ابن مهران، عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: «أنزل الله - عز وجل - هذا الحرف على لسان نبيكم ﷺ «ووصى ربك أن لا تعبدوا إلا إياه» فلصقت إحدى الواوين بالأخرى فقرأ لنا «وقضى ربك أن لا تعبدوا إلا إياه»^(٢) ولو نزلت على القضاء ما أشرك به أحد. فكان ميمون يقول: إن على تفسيره لنورًا. قال الله - عز وجل - «شرع لكم من الدين ما وصى به نوحًا»^(٣).

(1)

وعلة الرواية هو.....الفرات بن السائب

وقد ضعف الرواية صاحب الكتاب نفسه وقال

(2)

هذا إسناد ضعيف^(٤)، فرات بن السائب ضعفه أحمد بن حنبل وابن معين وابن حبان والدارقطني وغيرهم، وقال البخاري: منكر الحديث

(1) أحمد ابن حنبل

(2) يحيى ابن معين

(3) ابن حبان

(4) الدارقطني

(5) البخاري

كذلك محقق الكتاب وقال (3) (٤) والحديث باطل موضوع.

ونقل الامام الذهبي في ميزان الاعتدال قول علماء الحديث

(4)

قال البخاري: منكر الحديث.

وقال ابن معين: ليس بشيء.

وقال الدارقطني وغيره: متروك

منكر الحديث

ليس بشيء

متروك

وشائق الرواية الثانية

إسناد ضعيف

[٥٧٤٩] وقال أحمد بن منيع^(١): ثنا حسين بن محمد، ثنا الفرات بن السائب، عن ميمون ابن مهران، عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: «أنزل الله - عز وجل - هذا الحرف على لسان نبيكم ﷺ «ووصى ربك أن لا تعبدوا إلا إياه» فلفقت إحدى الواوين بالأخرى فقرأ لنا «وقضى ربك أن لا تعبدوا إلا إياه»^(٢) ولو نزلت على القضاء ما أشرك به أحد. فكان ميمون يقول: إن على تفسيره لتوراً. قال الله - عز وجل - «شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً»^(٣).

هذا إسناد ضعيف^(٤). فرات بن السائب ضعفه أحمد بن حنبل وابن معين وابن حبان والدارقطني وغيرهم، وقال البخاري: منكر الحديث.

[١/٥٧٥٠] [١-٨١ ق/٥] وقال أبو داود الطيالسي^(٥): ثنا شعبة، عن أبي إسحاق، سمعت صلة بن زفر يحدث، عن حذيفة قال: «يجمع الناس في صعيد واحد فلا تكلم نفس فيكون أول مدعو محمداً ﷺ فيقول: ليك وسعديك، والخير في يديك، والشر ليس إليك، والمهدي من هديت، وعبدك بين يديك، أنا بك وإليك، لا ملجأ ولا منجى إلا إليك، تباركت وتعاليت، سبحانك رب البيت. فذلك قوله تعالى «عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا»^(٦)»^(٧).

[٢/٥٧٥٠] رواه مسند: ثنا يحيى، عن شعبة، حدثني أبو إسحاق، عن صلة، عن حذيفة قال: «يجمع الناس في صعيد واحد فيسمعهم الداعي، ويتخذهم البصر، فأول مدعو [محمد]^(٨)... فذكره بتمامه.

[٣/٥٧٥٠] ورواه محمد بن يحيى بن أبي عمر: ثنا عبدالله بن معاذ، أبنا معمر، عن أبي إسحاق، عن صلة بن زفر قال: قال حذيفة - رضي الله عنه - «يجمع الله - عز وجل - الناس يوم القيامة في صعيد واحد، يتخذهم البصر، ويسمعهم الداعي، حفاة عراة كما خلقوا أول مرة، ثم يقوم النبي ﷺ فيقول: ليك [و وسعديك]^(٩)... فذكره.

والحديث باطل

- (١) المطالب العالية (٤/١٣٢) رقم ٣٦٦٣.
- (٢) الأسراء: ٢٣.
- (٣) الشورى: ١٣.
- (٤) والحديث باطل موقوف.
- (٥) (٥٥ رقم ٤١٤).
- (٦) الأسراء: ٧٩.
- (٧) قال في المختصر (٨/٣٨٧) رقم ٦٤٦٩: رواه أبو داود الطيالسي ومسدد والحاثر وأبو يعلى والبزار والنسائي في الكبرى، ورواته ثقات.
- (٨) بالأصل: محمداً. ولا وجه له والله أعلم.
- (٩) تحرفت في الأصل إلى: وسعديك.

(1) + (2) + (3)

الروايات التي تقول التعق السواو بالقاف كلها ضعيفة الان يوجد (بعض الروايات التي يستشهد بها المعترض لتقوية فكرة انها التعتت السواو بالقاف لا اكثروا يوجد بها عيب وردها بكل بساطة انه وجه من اوجه القراءة التي نسخة ومع ذلك كل الطرق التي تنقل ذلك ضعيفة)

الرواية الثالثة

٨٦٧٩ - حدثنا الحسين بن اسحاق ثنا يحيى الحماني ثنا
وكيع عن سفيان عن الاعمش قال كان عبدالله بن مسعود يقرأ
(ووصي ربك أن لا تعبدوا الا اياه) • (1)

وقد ضعفها المحقق الكتاب بسبب علتان

(1) الاعمش لم يقابل ابن مسعود (الاعمش ولد بعد موت ابن مسعود ب 30 سنة)

(2) (يحيى الحماني ضعيف)

٨٦٧٨ - قال في المجمع ١٥٥/٧ وفيه يحيى الحماني وهو ضعيف .
٨٦٧٩ - قال في المجمع ١٥٥/٧ واستاده منقطع وفيه يحيى الحماني وهو
ضعيف •

وفي كتاب (المغنى في الضعفاء) نقل الامام الذهبي قول علماء الحديث عن يحيى

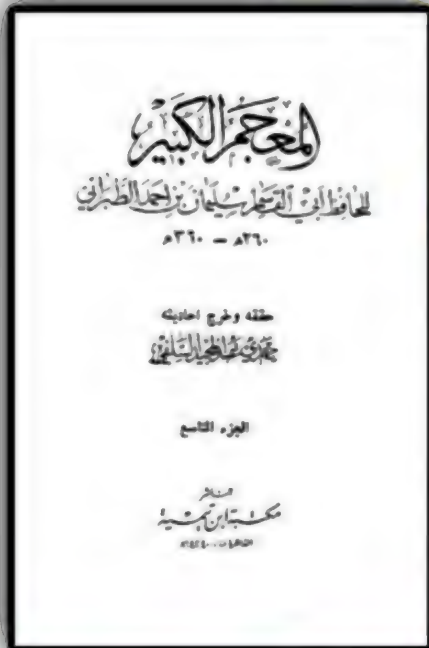
(3)

٧٠٠٧ - يحيى بن عبد الحميد الحماني ، حافظ ، منكر الحديث ، وقد وثقه
ابن معين وغيره . وقال أحمد بن حنبل : " كان يكذب جهاراً " . وقال
النسائي : " ضعيف " .

كذاب منكر الحديث ضعيف



وشائق الرواية الثالثة



واسناده منقطع

٨٦٧٨ - حدثنا الحسين بن اسحاق التستري ثنا يحيى الحماني ثنا وكيع عن سفيان عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبدالله انه قرأ (أينما توجه لا يأتي الا بخير) .

٨٦٧٩ - حدثنا الحسين بن اسحاق ثنا يحيى الحماني ثنا وكيع عن سفيان عن الاعمش قال كان عبدالله بن مسعود يقرأ (ووصى ربك أن لا تعبدوا الا اياه) .

٨٦٨٠ - حدثنا محمد بن النضر الازدي ثنا معاوية بن عمرو ثنا زائدة عن الاعمش عن شقيق قال قال عبدالله اني قد سمعت القراءة فسمعتهم متقاربين فقرأوا كما علمتم واياكم والتنطع والاختلاف فانما هو كقول أحدكم فلم وتعال .

٨٦٨١ - حدثنا محمد بن النضر الازدي ثنا معاوية بن عمرو ثنا زائدة عن الاعمش عن شقيق قال قلنا عند عبدالله (هيت) فقال عبدالله : لا (هيت) انا قد سألنا عن ذلك ، وأنا أقرأ كما علمت أحب الي .

٨٦٨٢ - حدثنا محمد بن علي الصائغ ثنا سعيد بن منصور ثنا أبو معاوية عن الاعمش عن تميم بن سلمة عن عرفة عن محمد

٨٦٧٨ - قال في المجمع ١٥٥/٧ وفيه يحيى الحماني وهو ضعيف .

٨٦٧٩ - قال في المجمع ١٥٥/٧ واسناده منقطع وفيه يحيى الحماني وهو

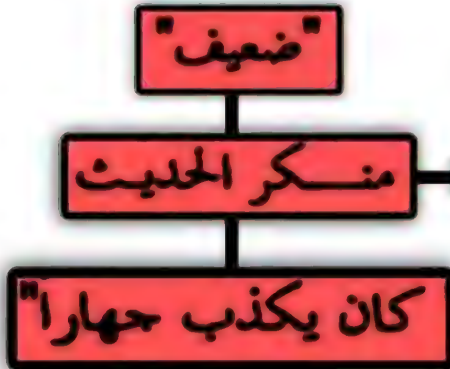
ضعيف .

٨٦٨١ - قال في المجمع ١٥٥/٧ ورجاله ثقات . قلت رواه البخاري في

صحيحه ٤٦٩٢ من طريق آخر عن الاعمش به . وكذلك رواه أبو داود ٣٩٨٥

و٣٩٨٦ .

٨٦٨٢ - قال في المجمع ١٥٥/٧ ورجاله ثقات .



- ٧٠٠٥- يحيى بن عبد الله ، مصري ، عن عبد الرزاق ، بنحو باطل قطعاً .
- ٧٠٠٦- خ م / يحيى بن عبد الله بن بكير ، ثقة حافظ . قال أبو حاتم : " لا يحتج به " . وقال النسائي : " ضعيف " . وقال مرة : " ليس بثقة " . احتجوا به في الصحيحين .
- ٧٠٠٧- يحيى بن عبد الحميد الجعفي ، حافظ ، منكر الحديث ، وقد وثقه ابن معين وغيره . وقال أحمد بن حنبل : " كان يكذب جهاراً " . وقال النسائي : " ضعيف " .
- ٧٠٠٨- يحيى بن عبد الرحمن بن أبي ليثة ، شيخ وكيع . قال ابن معين : " ليس بشيء " .
- ٧٠٠٩- يحيى بن عبد الرحمن البصري ، عن أبان بن أبي عيش . قال الأزدي : " مزور " .
- ٧٠١٠- يحيى بن عبد الرحمن أبو بسطام ، عن الضحاك . قال أبو حاتم : " ليس بالقوي " .



- (٧٠٠٥) يحيى بن عبد الله ، اللوزن [٣٩٠/٤] ، لسان اللوزن [٢٦٥/٦] ، تحريه لفرقة [١٢٧/١] ، تلمس للشرك [٦١٩/٢] ، مرقاة معارف الأعلام [١٠٤/٣٠] . قال الحاكم : يحيى هذا لا أمره بطل ولا مرجح .
- (٧٠٠٦) يحيى بن عبد الله بن بكير ، قريب القليب [٢٥١/٢] ، تلمس القليب [٢٣٧/١١] ، فكشف [٢٦٠/٣] ، تلمس لكمال [٦٥٠/٦/٣] ، الخلاصة [١٥٢/٣] ، المرح وفضل [٦٨٢/٩] ، مقدمةفتح [٤٥٢] ، الأعلام [١٥٤/٨] ، والمناشئة ، الفتحة [٢٦٢/٩] ، اللين [١٠٢٩] . قال الحافظ : ثقة في البيت ، وتكلموا في موافقه من ملوكه .
- (٧٠٠٧) يحيى بن عبد الحميد الجعفي ، الأعلام [١٥٢/٨] ، والمناشئة ، البداية والنهاية [٢٧٢/١٠] ، تلخيص بطلان [١٦٧/١٤] ، در السحابة [٨٢٥] ، التكميل [٥٠٧ ، ٢٦٥] ، مجسم طبقات الحفاظ [١٨٧] ، ميزان الاعتدال [٢٩٥/٣] ، ٢٩٦ ، الحديث شامل [٢٣] ، ترميز [٥٨٠/٤] . قال الحافظ ابن حجر عنه : حقه ، إلا أنهم فهموه بمرارة الحديث .
- (٧٠٠٨) يحيى بن عبد الرحمن بن أبي ليثة ، مجمع فروق [٢٦٧/٩] ، اللوزن [٣٩٣/٤] ، در السحابة [٨٢٦] ، المرح وفضل [٦٨٧/٩] ، تلمس للشرك [١٩٨/٣] ، خطاه ابن الموزي [١٩٨/٣] .
- (٧٠٠٩) يحيى بن عبد الرحمن البصري ، اللوزن [٣٩٣/٤] ، لسان اللوزن [٢٦٦/٦] ، خطاه ابن الموزي [١٩٨/٣] . قال الحافظ : مقبول .
- (٧٠١٠) يحيى بن عبد الرحمن أبو بسطام ، تلخيص لابن معين [٦٥٠/٣] ، اللوزن [٣٩٤/٤] ، لسان اللوزن [٢٦٦/٦] ، المرح وفضل [٦٨٨/٩] ، مرقاة معارف الأعلام [١٠٢/٣٠] .

الرواية الرابعة

حدثنا أبو كريب، قال: ثنا يحيى بن عيسى، قال: ثنا نَصِيْرُ بْنُ أَبِي الْأَشْعَثِ،

٥٤٣

سورة الإبراء: الآية ٢٣

(1)

قال: ثنى ابنُ حبيبٍ [٢/٢٤٤و] ابنُ أبي ثابتٍ، عن أبيه، قال: أعطاني ابنُ عباسٍ مصحفًا، فقال: هذا على قراءة أبي بن كعب. قال أبو كريب: قال يحيى: رأيتُ المصحفَ عندَ نُصَيْرٍ فِيهِ: (وَوَصَّى رَبُّكَ). يعني: وقضى ربك^(١).

وقد تكلم فيه ابن حبان في كتاب (المجروحين)

١٢١٩ - يحيى بن عيسى بن عبد الرحمن بن محمد التيمي الرملي^(١)

(2)

أصله من الكوفة، انتقل إلى الرملة، كنيته أبو زكريا، وكان جزاراً، يروي عن الأعمش والثوري، روى عنه الشاميون، مات سنة إحدى ومئتين، وكان ممن ساء حفظه، وكثر وهمه، حتى جعل يخالف الأثبات فيما يروي عن الثقات، فلما كثر ذلك في روايته بطل الاحتجاج به. سمعت محمد بن زياد الزبادي، قال: حدثنا ابن أبي شيبه، قال: سمعت يحيى بن معين وذكر له يحيى بن عيسى الرملي، فقال: كان ضعيفاً.

سيئ الحفظ كثير الأوهام لا يحتج به ضعيف يخالف الثقات

وشائق الرواية الرابعة

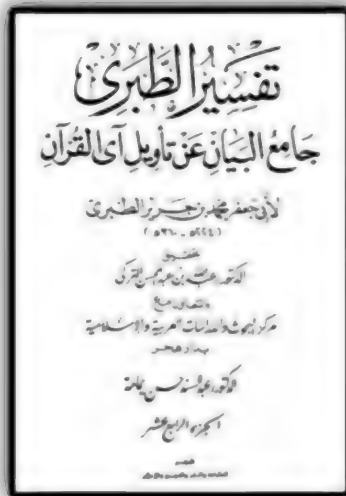
حدَّثنا أبو كريب، قال: ثنا يحيى بن عيسى، قال: ثنا نصير بن أبي الأشعث،

٥٤٣

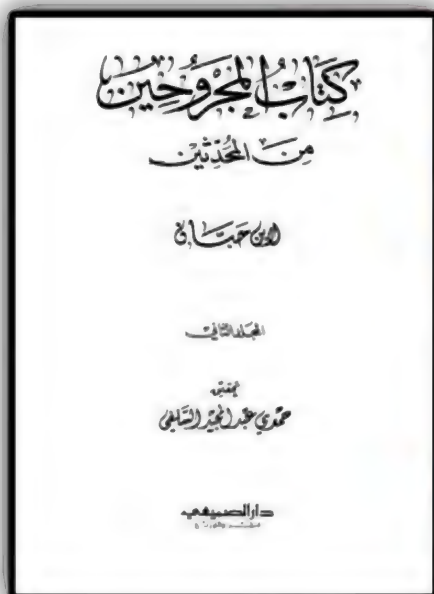
سورة الإسراء: الآية ٢٣

قال: ثنا ابن حبيب [٢/٢٤٤] ابن أبي ثابت، عن أبيه، قال: أعطاني ابن عباس مصحفًا، فقال: هذا على قراءة أبي بن كعب. قال أبو كريب: قال يحيى: رأيت المصحفَ عند نصير فيه: (وَوَصَّى رَبُّكَ). يعني: وقضى ربك^(١).

حدَّثنا القاسم، قال: ثنا الحسين، قال: ثنا حجاج، عن ابن جريج، عن مجاهد: ﴿وَقَضَى رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾: وأوصى ربك^(٢).



(1)



عنه أهل بلده، كان ممن يروي عن الثقات المقلوبات، حتى إذا سمعها من الحديث صناعته لم يشك أنها مقلوبة، لا تجوز الرواية عنه، لما أكثر من مخالفة الثقات فيما يرويه عن الأثبات.

١٢١٩ - يحيى بن عيسى بن عبد الرحمن بن محمد التيمي الرملي^(١)

أصله من الكوفة، انتقل إلى الرملة، كنيته أبو زكريا، وكان جزاراً، يروي عن الأعمش والثوري، روى عنه الشاميون، مات سنة إحدى ومئتين، وكان ممن ساء حفظه، وكثر وهمه، حتى جعل يخالف الأثبات فيما يروي عن الثقات، فلما كثر ذلك في روايته بطل الاحتجاج به.

سمعت محمد بن زياد الزيايدي، قال: حدثنا ابن أبي شيبه، قال: سمعت يحيى بن معين وذكر له يحيى بن عيسى الرملي، فقال: كان ضعيفاً.

سمعت محمد بن محمود، يقول: سمعت الدارمي، يقول: قلت ليحيى بن معين: فيحيى بن عيسى الرملي تعرفه؟ قال: ما هو بشيء.

١٢٢٠ - يحيى بن عبدالله بن الضحاك البَابُلِيُّ^(٢)

كنيته أبو سعيد، من أهل الجزيرة، مولد لبني أمية، مات سنة ثمان عشرة ومئتين، وكان ينزل حران، يروي عن صفوان بن عمرو والأوزاعي، روى عنه العراقيون وأهل بلده، كان كثير الخطأ لا يرجع برفع عن السماع، ولكنه يأتي عن الثقات بأشياء معضلات مما كان يهم فيها، حتى ذهب حلاوته عن القلوب لما سات أحاديثه المناكير، فهو عندي فيما انفرد ساقط

= والمتروكون (٣٧٤٧) لابن الجوزي وتهذيب الكمال (٤٨٨/٣١ - ٤٩١).

(١) التاريخ الكبير (٢٨٨/٨) للبخاري والجرح والتعديل (١٦٤/٩ - ١٦٥) والكمال (٢٥٠/٧) والضعفاء والمتروكون (٣٧٣٦) لابن الجوزي وتهذيب الكمال (٤٠٩/٣١ - ٤١٣).

(٢) تذكرة الحفاظ (٨٤).

وقد اخطات مسبقاً بقولي انه انتهت الروايات التي تقول التمتع الواو في القاف
(ولم اذكر رواية عبد الملك)

الرواية الخامسة

[١٢٦٢] حدثنا سعيد، قال: نا سفيان، عن عبد الملك بن
أعين^(١)، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس، أنه قال: «ووصى ربك
آلا تعبدوا إلا إياه»، يقول: «التزمت الواو بالصّاد، وأنتم تقرأونها:
«وَقَضَى رَبُّكَ»^(٢)».

وعلة الرواية هو عبد الملك وهو رافضي متروك
وقد ذكر في كتاب (الضعفاء والمتروكين)



٢١٥٦ - عبد الملك بن أعين^(٣):
يروي عن أبي وائل.
قال يحيى: ليس بشيء وقال الرازي: صالح الحديث^(٣).

وذكره الامام الذهبي في كتاب (المقني في الضعفاء)



٣٧٩٩ - عه / عبد الملك بن أعين، عن أبي وائل. قال أبو حاتم: "صالح
الحديث". وقال ابن معين: "ليس بشيء"، روى له البخاري مقروناً
بآخر. وهو شيعي.

و أبو جعفر العقيلي في كتاب (الضعفاء الكبير)



المكي، قال: حدثنا سفيان قال: حدثنا عبد الملك بن أعين وكان رافضياً^(٤)
حدثنا محمد بن زكريا، قال: حدثنا محمد بن المثنى، قال: ما
سمعت عبدالرحمن بن مهدي يحدث عن سفيان عن عبد الملك بن أعين،
وكان قد حدث عنه ثم تركه^(٥)
حدثنا محمد بن عيسى، قال: حدثنا عباس، قال: سمعت يحيى،
قال: حمران بن أعين وعبد الملك بن أعين ليسا بشيء^(٦).

وعندما ذكره الامام البخاري في كتاب صحيح البخاري لم يتفرد به
(انما صحح روايته مقارنة بغيره لا بذاته) ولكن هو بذاته ضعيف كان

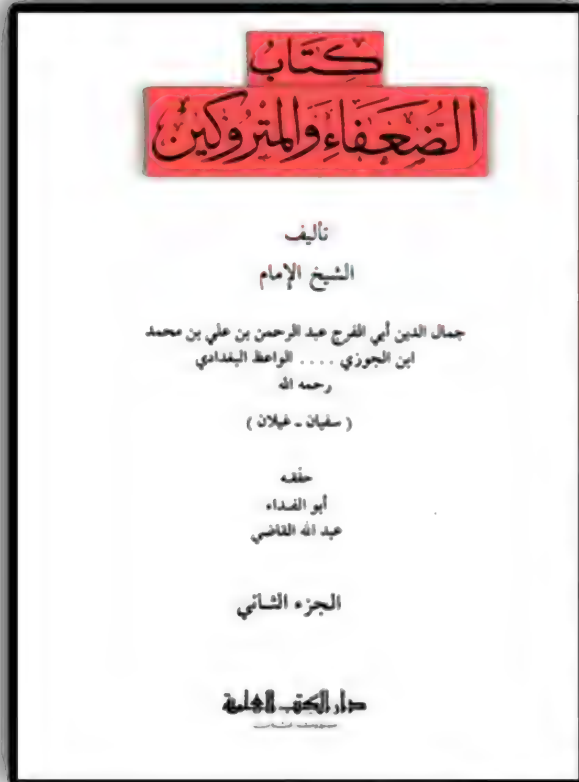
يحدث عنه ثم ترك

رواه البخاري^(١) عن الحميدي، ورواه مسلم^(٢) عن ابن أبي
عمر، فوافقاهما فيهما بعلو، وليس له عندهما سوى هذا الحديث
الواحد، هكذا مقروناً بجامع بن أبي راشد.

وقد تفرد بالرواية كما علق محقق الكتاب

[١٢٦٢] هو حديث منكر، وعبد الملك بن أعين ليس ممن يحتمل تفرد بهذا المتن،
وقد توبع، لكنها متابعة من متروك.

(1) + (6)



- ٢١٥٢ - عبد الملك :
 يروي عن ابن أبي مليكة. وقال الأزدي : ضعيف .
- ٢١٥٤ - عبد الملك الطويل : سمع عائشة ، سمع منه غياث بن الحكم .
 قال الرازي : مجهول .
- ٢١٥٥ - عبد الملك بن إبراهيم [بن جبر^(١)] أبو مروان ، المدني :
 قال الرازي : مجهول .
- ٢١٥٦ - عبد الملك بن أعين^(٢) :
 يروي عن أبي وائل .
- قال يحيى : ليس بشيء . وقال الرازي : صالح الحديث^(٣) .
- ٢١٥٧ - عبد الملك بن بُدَيْل :
 يروي عن عُبَيْد بن نُجَيْح .
 قال الأزدي : متروك .
- ٢١٥٨ - عبد الملك بن أبي جمعة ، الكوفي :
 قال يحيى ، والنسائي : ضعيف .
- ٢١٥٩ - عبد الملك بن أبي جميلة :
 عن أبي بكر بن بشير .
 قال الرازي : مجهول .
- ٢١٦٠ - عبد الملك بن حذيفة بن داب :
 قال أبو حاتم الرازي : مجهول .
- ٢١٦١ - عبد الملك بن الحسين ، أبو مالك ، النخعي ، الواسطي :
 يروي عن يعلى بن عطاء ، وهشام بن عروة ، وعلي بن الأقرع .

(١) في الأصل (جبر) وقد صححناه من التاريخ الكبير، والجرح والتعديل، والميزان.

(٢) لحق بحاشية الأصل .

(٣) قال الحافظ (١/٥١٧) : صدوق ، شيعي ، له في الصحيحين حديث واحد متابعه . هذا .

- وبحاشية الأصل : قال شيخنا زكي الدين المنذري لطف الله به : « ابن أعين أخرج له مسلم في صحيحه » . اهـ .



٣٧٩٩- عه / عبد الملك بن أعين ، عن أبي وإيل . قال أبو حاتم : "صالح الحديث" . وقال ابن معين : "ليس بشيء" ، روى له البخاري مقروناً بآخر . وهو شيعي .

٣٨٠٠- عبد الملك بن بُذَيْل ، عن عُبَيْد بن نَجِيح . قال أبو الفتح الأزدي : مزكوك .

٣٨٠١- عبد الملك بن أبي جُمعة ، عن الحسن ، ضعفه ابن معين والنسائي . وقال أبو حاتم : "لا بأس به" .

٣٨٠٢- عبد الملك بن أبي حَمِيلَةَ ، عن أبي بكر بن بَشِير ، مجهول .

٣٨٠٣- عبد الملك بن حبيب القرطبي ، الفقيه ، كثير الوهم ، صَحْفِي ، وقد اتهم .

(٣٧٩٩) عبد الملك بن أعين ، الميزان [٦٥١/٢] ، لسان الميزان [٣٩١/٧] ، المرح والتمديد [١٦١٩/٥] ، تقريب التهذيب [٥١٧/١] ، تهذيب التهذيب [٢٨٥/٦] ، تهذيب الكمال [٨٥٠/٢] ، الخلاصة [١٧٤/٢] ، التاريخ الكبير [٤٠٥/٥] ، المعرفة والتاريخ [١١٤/٣] ، [٣٧٠] . قال الحافظ : صدوق شيعي ، له في الصحيحين حديث واحد متابعه .

(٣٨٠٠) عبد الملك بن بُذَيْل ، الميزان [٦٥٢/٢] ، لسان الميزان [٥٧/٤] ، ديوان الضعفاء [٢٦٠٤] ، الكامل [١٩٤٢/٥] ، ضعفه ابن الجوزي [١٤٨/٢] . قال ابن عدي : روى عن مالك غير حديث منكر . وقال الخطيب : عبد الملك ضعيف . وقال ابن عبد الو : ليس بالشهور بمحل العلم ، هو شامي .

(٣٨٠١) عبد الملك بن أبي جمعة ، الميزان [٦٥٢/٢] ، لسان الميزان [٥٨/٤] ، الضعفاء الكبير [٢٨/٣] ، ثقات [٩٨/٧] ، ديوان الضعفاء [٢٦٠٥] ، التاريخ لابن معين [٣٧٠/٣] ، الكامل [١٩٤٣/٥] ، التاريخ الكبير [٤٠٩/٥] ، المرح والتمديد [١٦٣/٥] . ذكره ابن حبان في الثقات . وذكره الساجي والعقيلي وابن الجارود وابن شاعين في الضعفاء .

(٣٨٠٢) عبد الملك بن أبي حميلة ، تقريب التهذيب [٥١٨/١] ، تهذيب التهذيب [٣٨٨/٦] ، تهذيب الكمال [٨٥١/٢] ، الكاشف [٢٠٨/٢] ، الخلاصة [١٧٥/٢] ، المرح والتمديد [١٦٣١/٥] ، التاريخ الكبير [٤٠٩/٥] ، الميزان [٦٥٢/٢] ، ثقات [٣٨٥/٨] ، [١٠٣/٧] .

(٣٨٠٣) عبد الملك بن حبيب القرطبي ، تقريب التهذيب [٥١٨/١] ، تهذيب التهذيب [٣٨٩/٦] ، الخلاصة [١٧٥/٢] ، لسان الميزان [٥٩/٤] ، الميزان [٦٥٢/٢] ، نسيم الرياض [٥١٩/٣] ، [٤٦١] . معجم المؤلفين [١٨١/٦] والحاشية ، التمهيد [٤٥/٢] ، دائرة معارف الأعلمي [١٧٥/٢] .



٩٩٠ - عبد الملك بن أعين^(٣):

حدثني عبدالله بن أحمد بن حنبل، قال: حدثنا محمد بن عباد المكي، قال: حدثنا سفيان قال: حدثنا عبد الملك بن أعين وكان رافضياً^(٤).

حدثنا محمد بن زكريا، قال: حدثنا محمد بن المثنى، قال: ما سمعت عبدالرحمن بن مهدي يحدث عن سفيان عن عبد الملك بن أعين، وكان قد حدث عنه ثم تركه^(٥).

حدثنا محمد بن عيسى، قال: حدثنا عباس، قال: سمعت يحيى، قال: حمران بن أعين وعبد الملك بن أعين ليسا بشيء^(٦).

ومن حديثه: ما حدثناه إبراهيم بن الحسين القومسي، قال: حدثنا محمد بن حميد، قال: حدثنا سلمة، عن محمد بن إسحق، عن

(١) التاريخ الكبير (٤٣١/٥).

(٢) ورواه النسائي (٢٧٩/٦) والحافظ المزي في التهذيب (٣٩٩/١٨ - ٤٠٠).

(٣) تهذيب الكمال (٢٨٢/١٨ - ٢٨٦).

(٤) العلل ومعرفة الرجال (١٩/٢).

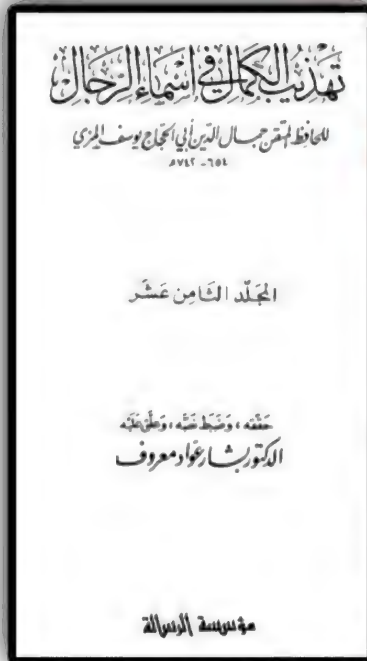
(٥) الجرح والتعديل (٣٤٣/٥).

(٦) تاريخ الدوري (١٣٣/٢).

٧٩١

عبد الملك بن أعين، عن أبي حرب بن أبي الأسود الدبلي، قال: بعثني أبي إلى جندب بن عبدالله الجلي قال: سل ما حضرت من أمر أبي بكر وعلي؟ قال: جيء بعلي حتى أقعد بين يديه فقبل له: بايع، قال: فإن لم أفعل؟ فذكر كلاماً.. قال: إذا أكون عبدالله وأخو رسوله.. وذكر الحديث.

حدثنا بشر بن موسى، قال: حدثنا الحميدي، قال: حدثنا سفيان، قال: حدثنا عبد الملك بن أعين، شيعياً كان عندنا، رافضياً كان صاحب رأي^(١).



(ح): قال أبو نعيم: وحدثنا محمد بن إبراهيم، قال: حدثنا إسحاق بن أحمد المكي، قال: حدثنا محمد بن يحيى بن أبي عمر، قال: حدثنا سفيان، عن جامع بن أبي راشد، وعبد الملك بن أعين سمعا شقيقاً يقول: سمعت عبد الله بن مسعود: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «مَنْ حَلَفَ عَلَى مَالِ امْرِئٍ مُسْلِمٍ بِغَيْرِ حَقٍّ لَقِيَ اللَّهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانُ». قال عبد الله: ثم قرأ علينا رسول الله صلى

(١) مسند أحمد: ٣٧٧/١.

(٢) مسنده (٩٥).

٢٨٥

الله عليه وسلم مصداقه من كتاب الله ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا ﴾. لفظ ابن أبي عمر.

رواه البخاري^(١) عن الحميدي، ورواه مسلم^(٢) عن ابن أبي عمر، فوافقاهما فيهما بعلو، وليس له عندهما سوى هذا الحديث الواحد، هكذا مَقْرُونًا بجامع بن أبي راشد.

هكذا مَقْرُونًا بجامع بن أبي راشد.

الرواية السادسة

(1) حَدَّثَنَا ابْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى ، قَالَ : ثنا مُحَمَّدُ بْنُ ثَوْرٍ ، عَنْ مَعْمَرٍ ، عَنْ قَتَادَةَ : ﴿ وَقَضَى رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ﴾ . قَالَ : أَمَرُوا لَا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ . وَفِي حَرْفِ ابْنِ مَسْعُودٍ : (وَوَصَّى رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ) (2) .

وعلة الرواية أنها مرسله ومعنى الارسال في الرواية هو ...

1- المرسل: هو الحديث الذي سقط من سنده الصحابي مثاله قول: سعيد بن المسيب وأمثاله من التابعين، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم، بحذف الصحابي الذي روى عنه، والحديث المرسل من أنواع الحديث الضعيف.

فمن المعروف ان قتادة لم يلقاه ابن مسعود لانه قتادة ولد بعد وفات ابن مسعود ب 30 سنة فكيف تلقاه حرف ابن مسعود وهو لم يولد إلا بعد موت صاحب الحرف فهذا يسمى الارسال في الرواية

والارسال عند علماء الحديث ليس بحجة

(2) « المرسل في أصل قولنا وقول أهل العلم بالأخبار ليس بحجة »

وهو مثل التحديث عن المجهول

(3) وتمسكهم بالأسانيد المتصلة فقط ، يقول ابن حزم : إن الذي يرسل إنما هو بمثابة من يحدث عن مجهول ، و « من جهلنا حاله فرض علينا التوقف في »

وهو برتبة الضعيف اذا كان من تابعي ودونه

(4) « ثم المرسل حديث ضعيف عند جماهير المحدثين » (7)

ف مع ذلك ارسال قتادة خميماً عند علماء الحديث ارساله ضعيف

(5) والله وسفيان بن سعيد (3) ، ويقول أحمد بن سنان : كان يحيى بن سعيد القطان لا يرى إرسال الزهري و قتادة شيئاً ، ويقول : هو بمنزلة الريح ،

وشائق الرواية السادسة

تفسير الطبري جامع البيان عن تأويل آي القرآن

لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري
(٨٢٤ - ٨٦٠ هـ)

تأليف
الدكتور عبد الله بن عبد الرحمن التركي
مستشار مع
مركز البحوث والدراسات العربية والإسلامية
ببغداد هجر

أكتوبر/عبدون سن ثمان
الجزء الرابع عشر

مطبعة
الطبعة الأولى والثانية والثالثة

سورة الإسراء: الآية ٢٣

٥٤٢

معنى جميعهم في ذلك واحدًا.

ذكر ما قالوا في ذلك

حدثني علي بن داود، قال: ثنا عبد الله بن صالح، قال: ثنى معاوية، عن علي، عن ابن عباس: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾. يقول: أمر^(١).

حدثنا ابن حميد، قال: ثنا الحكم بن بشير، قال: ثنا زكريا بن سلام، قال: جاء رجل إلى الحسين، فقال: إنه طلق امرأته ثلاثًا. فقال: إنك عصيت ربك، وبانت منك امرأتك. فقال الرجل: قضى الله ذلك علي. فقال الحسن - وكان فصيحًا - : ما قضى الله. أي: ما أمر الله. وقراء هذه الآية: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾. فقال الناس: تكلم الحسن في القدير^(٢).

حدثنا بشر، قال: ثنا يزيد، قال: ثنا سعيد، عن قتادة قوله: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾. أي: أمر ربك في ألا تعبدوا إلا إياه، فهذا قضاء الله العاجل. وكان يقال في بعض الحكمة: من أرضى والديه أرضى خالقه، ومن أسخط والديه فقد أسخط ربه.

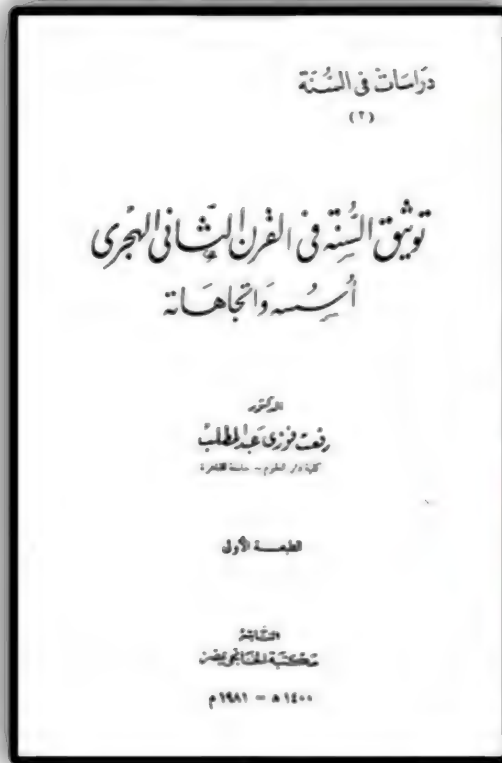
حدثنا ابن عبد الأعلى، قال: ثنا محمد بن ثور، عن معمر، عن قتادة: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾. قال: أمر ألا تعبدوا إلا إياه. وفي حرف ابن مسعود: ﴿وَوَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾^(٣).

حدثنا أبو كريب، قال: ثنا يحيى بن عيسى، قال: ثنا نصير بن أبي الأشعث،

(١) عزاه السيوطي في الدر المنثور ١٧١/٤ إلى المصنف وابن المنذر.

(٢) ذكره القرطبي في تفسيره ٢٣٨/١٠ عن زكريا بن سلام به.

(٣) تفسير عبد الرزاق ٣٧٦/١ عن معمر به، وعزاه السيوطي في الدر المنثور ١٧٠/٤ إلى ابن المنذر.



٥٦٥ - ويمثل هذا الاتجاه الأئمة الكبار في القرن الثاني الهجري ومنهم يحيى بن سعيد القطان ، وشعبة بن الحجاج ، وعبد الرحمن بن مهدي يقول الإمام مسلم : « المرسل في أصل قولنا وأهل العلم بالأخبار ليس بحجة » ، وحكى ذلك ابن عبد البر عن جماعة من المحدثين ^(١) . ويقول النووي : « ثم المرسل حديث ضعيف عند جماهير المحدثين ^(٢) » .

ويرى يحيى بن سعيد القطان أن مراسلات أئمة الحديث لا فائدة فيها وليست ثابتة وإنما هي شبه الريح ، يقول : « سفيان عن إبراهيم شبه لا شيء لو كان فيه إسناد صاح به » ، ويقول : « مراسلات أبي إسحاق الهمداني عندي شبه لا شيء ، والأعمش والتميمي ويحيى بن أبي كثير » - يعني مثله . ويقول : « مالك عن سعيد بن المسيب أحب إلى من سفيان عن إبراهيم : وكل ضعيف » ويقول : « مراسلات ابن عينة شبه الريح . . ثم قال : أي والله وسفيان بن سعيد ^(٣) » ، ويقول أحمد بن سنان : « كان يحيى بن سعيد القطان لا يرى إرسال الزهري وقناعة شيئاً » ويقول : « هو بمنزلة الريح » ، ثم يقول : « هؤلاء قوم حفاظ كانوا إذا جمعوا الشيء علقوه ^(٤) » . وقال في مراسيل الزهري : شر من مرسل غيره : « لأنه حافظ ، وكلمة قدر أن يسمى سمي ، وإنما يترك من لا يستحب أن يسميه ^(٥) » .

وإذا كانت مراسلات كبار المحدثين والعلماء هكذا فما بالك بمراسلات من هم دونهم ؟ ! . .

- ٢٧٠ -

٥٦٦ - وقد عرض العلماء المتأخرون حجة هؤلاء في رفضهم المراسيل وتمسكهم بالأمانيد المتصلة فقط ، يقول ابن حزم : « إن الذي يرسل إنما هو بمثابة من يحدث عن مجهول » ، و « من جهلنا حاله فرض علينا التوقف في خبره » . وعن قبول شهادته حتى نعلم حاله » ، وسواء أقال الراوي العدل : « حدثنا الثقة » أم لم يقل لا يجب أن يلتفت إلى ذلك ، إذ قد يكون عنده ثقة ؛ لأنه لا يعلم من جرحته ما يعلم غيره . . والجرح أولى من التعديل ، فقد وثق سفيان الثوري جابراً الجعفي ، وجابر من الكذب والفسق والشر والخروج عن الإسلام بحيث قد عرف ، ولكنه خفي أمره على سفيان ، فقال بما ظهر منه عنده ^(١) .

(2) + (3) + (4) + (5)

الجانب اللغوي في (وقضى)

ومن الاعتراضات التي جاءت على قول الله تعالى (وقضى ربك)

[٥٧٤٩] وقال أحمد بن منيع^(١): ثنا حسين بن محمد، ثنا الفرات بن السائب، عن ميمون ابن مهران، عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: «أنزل الله - عز وجل - هذا الحرف على لسان نبيكم ﷺ «ووصى ربك أن لا تعبدوا إلا إياه» فلصقت إحدى الواوين بالأخرى فقرأ لنا «وقضى ربك أن لا تعبدوا إلا إياه»^(٢) ولم نزلت على القضاء ما أشرك به أحد فكان ميمون يقول: إن على تفسيره لنورا. قال الله - عز وجل - «شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا»^(٣).

منهم من قال

ولو نزلت على القضاء ما أشرك به أحد

وهذا القول مردود من جانب السند فهو عن طريق الفرات وقد فصلنا روايته في صفحة (111)

وقد رد عليه العلماء وقالوا هذا بعيد جداً

ثم قال: ولو كان على القضاء ما عصى الله أحد قط؛ لأن خلاف قضاء الله ممتنع، هذا رواه عنه الضحاك بن مزاحم^(٤)، وسعيد بن جبيرة، وهو قراءة علي وعبد الله. وهذا القول بعيد جداً لأنه يفتح باب أن التحريف والتغيير قد تطرق إلى القرآن، ولو جؤنا ذلك، لارتفع الأمان عن القرآن، وذلك يخرج عن كونه حجة، وذلك طعن عظيم في الدين.

(1)

وأما من الجانب اللغوي فلا يستلزم ان يكون القضاء هنا هو القضاء (الكوني) وإنما يكون (القضاء الشرعي)

ودليل القضاء الكوني قوله تعالى... يَدْعُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُن فَيَكُونُ

مثال : الشمس تاتي من المشرق وتغرب من المغرب

ودليل القضاء الشرعي قوله تعالى...

إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ ۗ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُّبِينًا

والقضاء هنا جاء بمعنى الامر لانه الرسول صلى الله عليه وسلم ليس له من الامر الكوني شي انما له من الامر الشرعي لانه جاء مبلغ لشريعة الله وهو مقصد القضاء هنا وما يقوى هذا القول انه في الآية نفسها قال

وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُّبِينًا

فهنا طرح مجال لعميان الامر فلو كان المقصد هنا القضاء الكوني فمن المعروف ان

القضاء الكوني لا عميان فيه وامثلة القضاء الشرعي كثير

(1) قضى الله أن الزنا حرام

(2) قضى الله أن الصلاة واجب

(3) قضى الله أن لا نعبد الا اياه وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه

فنفهم ان الآية تتكلم عن الجانب الشرعي وهو الامر وهو لا يستلزم الوقوع - والمنقول عن ابن عباس والحسن وقتادة ان معنى (وقضى)

هو الامر

وقال ابن عباس وقتادة والحسن بمعنى : أمر^(٣) .
وقال مجاهد : بمعنى : أوصى^(٤) .

(2)

واما قراءة ووصى الظاهر انها وجه من اوجه القراءات لتيسير التي لم تثبت في العرصة الاخيره ولكن مع ذلك كل الطرق ضعيفة كما بينا من قبل و الثابت عند الجمهور هي قراءة (وقضى)

وقال الامام القرطبي

الأولى : «قَضَى» أي : أمر وألزم وأوجب^(٥) . قال ابن عباس والحسن وقتادة :
وليس هذا قضاء حُكْم ، بل هو قضاء أمر^(٦) . وفي مصحف ابن مسعود : «ووصى»

(3)

وقد فرق القرطبي بين القضاء الكوني والقضاء الشرعي

وفي تفسير الثعلبي

(4)

وقوله سبحانه : «وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه...» الآية : «قضى» ، في هذه الآية : هي بمعنى أمر وألزم وأوجب عليكم ؛ وهكذا قال الناس ، وأقول : إن المعنى وقضى ربك أمراً ، فالمعنى هنا هو الأمر ، وفي مصحف ابن مسعود^(٧) : «ووصى ربك» ، وهي

وقد وضع ان القضاء يأتي بمعنى الامر والالزام مثل الزام الله لعدم التحاكم لغير الله ولكن الزام الله يأتي من الجانب الشرعي لا يستلزم الوقوع مثله مثل وجوب الصوم لا يستلزم من امر الله بالصوم انك صائم لا عصيان لأمره بل يوجد مجال للعصيان لانه امر شرعي وليس كوني

وفي كتاب مناهل العرفان في علوم القرآن

(5)

قال أبو حيان في البحر : والمتواتر هو « وقضى » وهو المستفيض عن ابن عباس والحسن وقتادة ، بمعنى أمر . وقال ابن مسعود وأصحابه بمعنى « وصى » اهـ إذن رواية

مستورات
مخرج إلى بيوتهم
دار الكتب العلمية

(1) + (2)

سورة الإسراء: الآيات ٢٠ - ٢٤

٥٠

الجامع لأحكام القرآن

وَالْبَيِّنَاتُ لِمَا قَضَيْنَاهُ مِنَ الشَّيْءِ وَآيَةُ الْفُرْقَانِ

تأليف
إبي عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر القرطبي
(ت ٦٧١ هـ)

تصحيح
الدكتور عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن
شكارة في تحقيق هذا العمل
بمدرسة مفتي اليمن محمد معتر كرم الدين

الطبعة الثالثة عشر

مؤسسة الرسالة

عليه في الدنيا مرة، وقُتِرَ على المؤمن مرّةً، فالآخرة لا تُقسم إلا مرة واحدة بأعمالهم، فمن فاتته شيء منها لم يستدرّكه فيها.

وقوله: ﴿لَا تَعْمَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا مَّا خَرَّ﴾ الخطاب للنبي ﷺ، والمراد أمته^(١). وقيل: الخطاب للإنسان^(٢). ﴿فَتَقَعْدُ﴾ أي: تبقى^(٣). ﴿مَذْمُومًا تَحْذُولًا﴾ لا ناصر لك ولا ولياً^(٤).

قوله تعالى: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا إِنَّمَا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لِمَا أُنْفِيَ وَلَا تَنْهَرُهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا ۖ وَانْخِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلِيلِ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا ۝﴾

فيه ست عشرة مسألة:

الأولى: ﴿قَضَىٰ﴾ أي: أمر وألزم وأوجب^(٥). قال ابن عباس والحسن وقتادة:

وليس هذا قضاء حكم، بل هو قضاء أمر^(٦). وفي مصحف ابن مسعود: «ووصى» وهي قراءة أصحابه وقراءه ابن عباس أيضاً وعليّ وغيرهما، وكذلك عند أبي بن كعب^(٧). قال ابن عباس: إنما هو «ووصى ربك» فالتصقت إحدى الواوين فقرئت: «وقضى ربك» إذ لو كان على القضاء ما عصى الله أحد^(٨). وقال الضحاك: تصحفت

(١) الوسيط ١٠٢/٣، والمحور الوجيز ٤٤٧/٣، وزاد المسير ٢١/٥.

(٢) الوجيز على هامش مراح لبيد ٤٧٦/١، ومجمع البيان ٣/١٥.

(٣) تفسير أبي الليث ٢٦٤/٢.

(٤) الوسيط ١٠٢/٣، وزاد المسير ٢١/٥، ومجمع البيان ٣/١٥.

(٥) المحور الوجيز ٤٤٧/٣.

(٦) ينظر النكت والعيون ٢٣٧/٣، ومجمع البيان ٣٦/١٥.

(٧) المحور الوجيز ٤٤٧/٣، وعنده «النخعي» بدل «علي»، لكن الرازي نقل هذه القراءة في تفسيره ٢٠/١٨٤ عن علي، وهي قراءة شاذة.

(٨) تفسير الرازي ١٨٤/٢٠.

١٧ - سورة الإسراء / الآيات: ٢٣ - ٢٨ - ٤٦١

مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ أَرْحَمَهُمَا كَأَنَّ رِبِّيَّ صَغِيرًا ﴿٢٤﴾ وَتُكُونُ أَغْلَرُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ إِنْ تَكُونُوا صَالِحِينَ فَإِنَّهُمْ كَانَ لِأَوْتَارِكُمْ غَفُورًا ﴿٢٥﴾ وَأَمَّا ذَا الْقَرْنِ حَقُّهُ وَالْمُسْكِينِ وَإِنَّ السَّبِيلَ وَلَا يُبْذَرُ تَبَذُّرًا ﴿٢٦﴾ إِنَّ الْمُبْذِرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا ﴿٢٧﴾ وَإِنَّمَا تَرْمِضُ عَنْهُمْ آيَةً رَّحِمًا مِّن رَّبِّكَ تَرْجُوهُمْ فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَّيْسُورًا ﴿٢٨﴾

وقوله سبحانه: ﴿وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه...﴾ الآية: ﴿قضى﴾، في هذه الآية: هي بمعنى أمر وألزم وأوجب عليكم؛ وهكذا قال الناس، وأقول: إن المعنى وقضى ربك أمره، فالمقضي هنا هو الأمر، وفي مصحف ابن مسعود^(١): «وَوَضَى رَبُّكَ»، وهي قراءة ابن عباس وغيره، والضمير في ﴿تعبدوا﴾ لجميع الخلق؛ وعلى هذا التأويل مضى السلف والجمهور، ويحتمل أن يكون ﴿قضى﴾ على مشهورها في الكلام، ويكون الضمير في ﴿تعبدوا﴾ للمؤمنين من الناس إلى يوم القيامة.

وقوله: ﴿فلا تقل لهما أف﴾ معنى اللفظة أنها اسم فعل؛ كأن الذي يريد أن يقول: أضجر أو أتقدّر أو أكره، ونحو هذا، يعبر إيجازاً بهذه اللفظة، فتعطي معنى الفعل المذكور، وإذا كان النهي عن التأنيب فما فوقه من باب أخرى، وهذا هو مفهوم الخطأ الذي المسكوت عنه حكمه المذكور.

قال * ص * : وقرأ الجمهور ﴿الذل﴾ بضم الذال، وهو ضد العجز، وقرأ ابن عباس^(٢) وغيره بكسرها، وهو الانقياد ضد الصعوبة انتهى، وبقي الآية بين.

قال ابن الحاجب في «متهى الوصول»، وهو المختصر الكبير: المفهوم ما دل عليه اللفظ في غير محل النطق، وهو: مفهوم موافقة، ومفهوم مخالفة، فالأول: أن يكون حكم المفهوم موافقاً للمنطوق في الحكم، ويسمى فخوى الخطاب، ولحق الخطأ، كتحرير الضرب من قوله تعالى: ﴿فلا تقل لهما أف﴾ وكالجزء/ بما فوق المثقال من قوله تعالى: ١٢٩٠

(١) وقال ابن عباس: إنما تصفت الواو بالصاد.

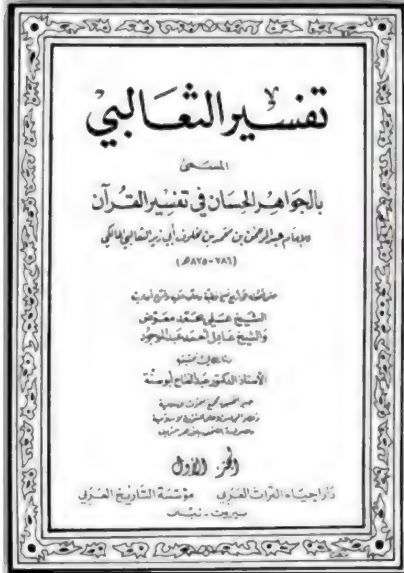
ينظر: «مختصر شواذ ابن خالويه» ص: (٧٩)، و«الكشاف» (٢/٦٥٧)، و«المحرر الوجيز» (٣/٤٤٧)، وزاد نسبتها إلى النخعي، وسعيد بن جبيرة، وميمون بن مهران، وأبي بن كعب.

وينظر: «البحر المحيط» (٦/٢٣).

(٢) وقرأ بها سعيد بن جبيرة، وعروة بن الزبير، والجحدري، وحمام الأسدي، عن أبي بكر رضي الله عنه، ورويت عن عاصم بن أبي النجود.

قال أبو الفتح: الذل في الدابة: ضد الصعوبة، والذل في الإنسان، وهو ضد العجز.

ينظر: «المحتسب» (٢/١٨)، و«الشواذ» ص: (٧٩)، و«المحرر الوجيز» (٣/٤٤٩)، و«البحر المحيط» (٦/٢٦)، و«الدر المصون» (٤/٣٨٦).





(ثالثاً) أن ابن عباس نفسه ، وقد استفاض عنه أنه قرأ : « وقضى » وذلك دليل على أن ما نسب إليه في تلك الروايات من الدسائس الرخيصة التي لفقها أعداء الإسلام .

قال أبو حيان في البحر : والمتواتر هو « وقضى » وهو المستفيض عن ابن عباس والحسن وقتادة ، بمعنى أمر . وقال ابن مسعود وأصحابه بمعنى « وصَّى » اهـ إذن رواية « وقضى » هي التي انقصد الإجماع عليها من ابن عباس ، وابن مسعود ، وغيرهما فلا يتعلق بأذيال مثل هذه الرواية الساقطة إلا ملحد ، ولا يرفع عقيرته بها إلا عدو من أعداء الإسلام .

يقولون : إن ابن عباس روى عنه أيضا أنه كان بقرا : « وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ ضِيَاءً »^(١) ويقول ، خذوا هذه الواو ، واجملوها في « الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ : إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ . » وروى عنه أيضا أنه قال : انزعوا هذه الواو ، واجملوها في « الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ » .

(ثانياً) أنها معارضة للقراءة المتواترة للجمع عليها ، فهي ساقطة .

(ثالثاً) أن بلاغة القرآن قاضية بوجود الواو لا بحذفها ، لأن ابن عباس نفسه فسر الفرقان في الآية المذكورة بالنصر ، وعليه يكون الضياء بمعنى التوراة أو الشريعة. فالقيام للواو لأجل هذا التفار.

(١) الآية في سورة الأنبياء - لكن اتصال الواو بكلمة « ضياء » . ونص الآية الكريمة : « ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان وضياءً وذكراً للمتقين » .

المتواتر هو (وقضى)

ما اجمع عليه امة القراءات هي قراءة (وقضى ربك) وعجيب قول
المعتز الذي يريد ان ينقض الإجماع و التواتر على القراءة من اجل قراءه لا
صحيحة السند ولم ينقلها احد من امة القراءات

والروايات الضعيفة التي يستدلون بها كلهم الذي استشهدو بهم نقلو
قراءة (وقضى) منهم :

1 (ابن عباس)

2 (ابن مسعود)

3 (ابي بن كعب)

وأما من امة القراءات العشرة فقد أجمعوا على قراءة (وقضى)

ومن نقل الإجماع مثل الامام ابن الجزري

الزاوين بـ « الصاد » ^(١) ، وكذلك قرأ أبي بن كعب ، وأبو التوكل ، وسعيد
ابن جبير : « ووصى » ، وهذا على خلاف ما اتفق عليه الإجماع ، فلا يلتفت إليه . ^(١)

ولا ننسى ان القضاء هنا بمعنى الامر وليس بمعنى الحتم

ومناد بالهد والهمز والرفع وخفض اسم الرب . قال ابن الأنباري : هذا
القضاء ليس من باب التمام والوجوب ، لكنه من باب الأمر والفرض ، وأصل ^(٢)

وكذلك نقل ابي حيان الاندلسي

والتواتر هو وقضى وهو المستفيض عن ابن مسعود وابن عباس وغيرهم في أسانيد القراء السبعة ، ^(٣)

واما قراءة (ابن عباس) فهي القراءة التي نقرأ بها اليوم وهي عن طريق
الامام ابن كثير اخذ القراءة عن مجاهد ومجاهد اخذها عن ابن عباس
ولم يخالف ابن كثير مجاهد بشي

عبد الله ^(١) بن كثير

مولي عمرو بن علقمة الكنانى ، ويقال له الدارى ، وكان مقدماً ، قرأ على
مجاهد ^(٢) بن جبر ، وقرأ مجاهد على ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ، وقرأ ابن عباس
على أبى بن كعب رضى الله تعالى عنه . ولم يخالف ابن كثير مجاهداً في شيء
من قراءته .

(٤)

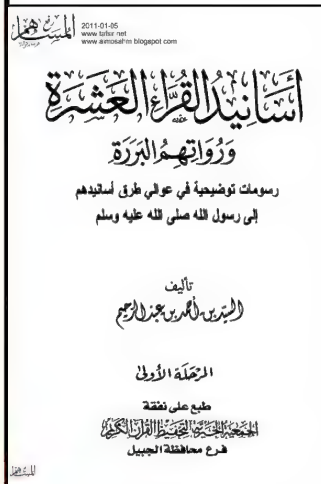
وأما قراءة ابن مسعود و أبي بن كعب فقد نقلها أكثر من شخص منهم



(1) حفص

(2) شعبه

فقراءة حفص وشعبه تنتهي طريقها الى
ابن مسعود و أبي بن كعب
وهي تنقل (وقضى)



لا يوجد خلاف في القراءة انه (وقضى) وقد اجمع عليه الامه ونقول كما قال
ابن الجزري (لا يلتفت إليه بعد الاجماع) ولا يجب ترك المتواتر والذهاب الى
الشاذ من القراءات وانه يمثل من ترك المحكم وذهب الى المتشابهة

سورة الإسراء: الآية ٢٣ (وَقَضَى)
المعنى القراءات التصريف الإعراب الرسم

{ * وَقَضَى رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ
إِحْسَانًا إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا
فَلَا تَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا وَلَا تَنْهَرْهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا }

وَقَضَى

ورش عن نافع/ قرأ بالتقليل بخلف عنه.

حمزة والكسائي وخلف العاشر/ قرأ بالإمالة بلا
خلاف عنه.

باقي الرواة/ قرؤوا بترك الإمالة وصلاً ووقفاً.

---{عند الوصل}---

لا خلاف بين القراء في هذا الموضع

لا خلاف بين القراء في هذا الموضع

فوائد المسيرة في علم التفسير

تأليف
الدامري الفرج بحال الدين محمد بن علي بن محمد الجوزي الشريفي البغدادي
٥٠٨ - ٥٩٧ هـ

الجزء الخامس

الكتب اليدوي

قوله تعالى : (وقضى ربك) روى ابن أبي طلحة عن ابن عباس قال : أمر ربك . وقتل عنه الضحاك أنه قال : إنما هي « ووصى ربك » فالتصقت إحدى

الاسراء : ٢٤ - ٢٦

٢٢

الواو بن « الصاد » (١) ، وكذلك قرأ أبي بن كعب ، وأبو التوكل ، وسعيد ابن جبير : « ووصى » وهذا على خلاف ما انتقد عليه الإجماع ، فلا يلتفت إليه . وقرأ أبو عمران ، وعاصم المجدري ، ومعاذ القاري : « وقضاه ربك » يقاف وضاد بالمد والهمز والرفع وتخفيف اسم الرب . قال ابن الأبياري : هذا القضاء ليس من باب الهم والوجوب ، لكنه من باب الأمر والفرض ، وأصل القضاء في اللغة : قطع الشيء . بحكام وإتقان ، قال الشاعر يرقي عمر : قضيت أمورا ثم فادرت بخدتها بوائقي في أكسماها لم تفتق (٢)

أراد : قطعها حكماً لها .

قوله تعالى : (والوالدين إحساناً) أي : وأمر بالوالدين إحساناً ، وهو الير والإكرام ، وقد ذكرنا هذا في (البقرة : ٨٣) .

قوله تعالى : (إما يلقن) قرأ ابن كثير ، وثاقب ، وأبو عمرو ، وعاصم ، وابن عامر : « يلقن » على التوحيد . وقرأ حمزة ، والكسائي ، وخلف : « يلقن »

(١) الخبر رواه ابن جرير ٦٣/١٥ عن الضحاك ، وفي سنده أبو إسحاق الكوفي ، وهو عبد الله بن ميسرة الحلبي ، ضعفه ابن معين ، وأحمد بن حنبل ، والنسائي ، والمطهر ، وقال ابن أبي حاتم : ليس بهي . وقال ابن حبان : لا يعمل الاحتجاج بخبره ، وعتيم الراوي عن أبي إسحاق هذا - وإن كان ثقة - موسوف بالتدليس وقد عتق في هذا الخبر .

(٢) البيت من قصيدة زوى الشيع كافي « جلسة أبي تمام » : ١٠٩٠/٣ صرح التبريزي ، و « زهر الآداب » : ٩٨٦ ، وزوى أيضاً لزرد بن شرار كافي « البيان والبيان » : ٣٦٤/٣ ، وزوى لجزء بن شرار . قال التبريزي : وقال أبو ريث : الذي عندي أنه لزرد أخيه ، وفي « الأغاني » ١٥٩/٩ : أن هذا الشعر لعين فلكه قبل أن يقتل عمر بثلث ، فكان ذلك نبأ له قبل أن يقتل . والبواقي : جمع بائة وهي الداعية والبلية ، وفي « الحاسة » : بوائج ، وهي رواية الحسن : بوج - والبواقي : البوائق .

(1) + (2)

سورة الإسراء / الآيات : ٢٣ - ٤٩ ٢٣

الابتداء ، و (أن لا تعبدوا) الخير ، وفي مصحف ابن مسعود وأصحابه وابن عباس وابن جبير والنخعي وميمون بن مهران من التوسيع ، وقرأ بعضهم (ولوصي) من الإيحاء ، وينبغي أن يحمل ذلك على الضمير لأنها قراءة مخالفة لسواد المصحف ، والمتواتر هو وقضى وهو المستفيض عن ابن مسعود وابن عباس وغيرهم في أسانيد القراءة السبعة ، وقضى هنا قال ابن عباس والحسن وقتادة : بمعنى أمر ، وقال ابن مسعود وأصحابه : بمعنى وصي ، وقيل : أوجب والزم وحكم ، وقيل : بمعنى أحكم ، وقال ابن عطية ، وأقول : إن المعنى وقضى ربك أمره أن لا تعبدوا إلا إياه ، وليس في هذه الالفاظ إلا أمر

المتواتر هو وقضى

بالاتصار على عبادة الله فذلك هو المقضي لا نفس العبادة والمقضي هنا هو الأمر انتهى . كأنه رام أن يترك قضي على موضوعها بمعنى قدر فجعل متعلقه الأمر بالعبادة لا العبادة لأنه لا يستقيم بقضي شيئاً بمعنى أن يقدر إلا ويقع ، والذي المفسرون غيره أن متعلق قضي هو أن لا تعبدوا ، وسواء كانت أن تفسيرية أم مصدرية ، وقال أبو البقاء : ويجوز أن في موضع نصب : أي الزم ربك عبادته ، ولا زائدة انتهى . وهذا وهم لدخول إلا على مفعول تعبدوا فلزم أن يكون متعبداً أو متعبداً والخطاب بقوله لا تعبدوا عام للخلق ، وقال ابن عطية : ويحتمل أن يكون قضي على مشهورها في الكلام ، ويكون الضمير في (تعبدوا) للمؤمنين من الناس إلى يوم القيامة ، انتهى . قال « الحوفي » : الباء متعلقة بقضي ، ويجوز أن تكون متعلقة بفعل محذوف تقديره وأوصى بالوالدين إحساناً ، وإحساناً مصدر : أي تحسناً إحساناً ، وقال ابن عطية قوله (وبالوالدين إحساناً) عطف على أن الأولى : أي أمر الله أن لا تعبدوا إلا إياه وأن تحسنا بالوالدين إحساناً ، على هذا الاحتمال الذي ذكرناه يكون قوله (وبالوالدين إحساناً) مقطوعاً من الأول ، كأنه أخبرهم بقضاء الله ثم أمرهم بالإحسان إلى الوالدين ، وقال الزمخشري^(١) : لا يجوز أن تتعلق الباء في (بالوالدين) بالإحسان لأن المصدر لا تقدم عليه صلتة ، وقال الواحدي في البسيط : الباء في قوله (بالوالدين) من صلة الإحسان وقدمت عليه تقول : يزيد فأمرر انتهى . وأحسن وأسأه يتعدى إلى وبالباء قال تعالى : ﴿ وقد أحسن بي ﴾ [يوسف : ١٠٠] ، وقال الشاعر :

أبيسي بنا أو أخبسي لا ملومة^(٢)

وكانه تضمن أحسن معنى لطف فمعني بالباء وإحساناً إن كان مصدرأً ينحل لأن والفعل ، فلا يجوز تقديم متعلقه به ، وإن كان بمعنى أحسنوا فيكون بدلاً من اللفظ بالفعل نحو ضرباً زيداً ، فيجوز تقديم معموله عليه ، والذي نختاره أن تكون أن حرف تفسير و (لا تعبدوا) نهي و (إحساناً) مصدر بمعنى الأمر عطف ما معناه أمر على نهي كما عطف في :

يقولون لا تهلك أسي ونحمل^(٣)

وقد اعنى بالأمر بالإحسان إلى الوالدين حيث قرن بقوله (لا تعبدوا) وتقديمها اعتناء بها على قوله (إحساناً) ، ومناسبة اقتران بَرِّ الوالدين بإفراد الله بالعبادة من حيث إنه تعالى هو الموجد حقيقة ، والوالدان وساطة في إنشائه وهو تعالى المنعم بإيجاده ورزقه ، وهما ساعيان في مصالحه ، وقال الزمخشري^(٤) : إما هي الشرطية زيدت عليها ما توكيداً لها ، ولذلك دخلت التون المؤكدة في الفعل ، ولو أفردت لم يصح دخولها ، لا تقول : إن تكرم زيداً يكرمك ، ولكن إما تكرمه

(١) انظر الكشف ٦٥٧/٢ .

(٢) صدر بيت من الطويل ، وهو لكثير عزة ، انظر البيت في ديوانه (٥٣/١) ، والصاحبي ص ٣٥٦ والنهلب (٣١٨/٤) وجامع البيان (١٠٦/١٠) ، ولما في القالي (١٠٩/٢) ، ولما في الشجري (٤٨/١) واللسان ٨٧٧/٢ .

والشاهد : تضمين الإحسان بمعنى اللطف ، ولذا عني بالباء .

(٣) عجزيت من الطويل ، لا مريه القيس ، انظر البيت في ديوانه ص (٣١) ، وشرح الفوائد المشر للشمس ص (٥٥) ، وصدره .

ولوفاً يا صاحبي على مطيعهم

استشهد به على عطف ما هو بمعنى الأمر وهو (تحمل) على النهي وهو (لا تهلك) .

(٤) انظر الكشف (٦٥٧/٢) .

تفسير البخار المحيظ

تفسير
الشيخ أبي عبد الله محمد بن عبد الله
البرقي

الشيخ محمد بن عبد الله
البرقي

الشيخ محمد بن عبد الله
البرقي

الشيخ محمد بن عبد الله
البرقي

الشيخ محمد بن عبد الله
البرقي

الشيخ محمد بن عبد الله
البرقي

الشيخ محمد بن عبد الله
البرقي

الشيخ محمد بن عبد الله
البرقي

الشيخ محمد بن عبد الله
البرقي

الشيخ محمد بن عبد الله
البرقي

الشيخ محمد بن عبد الله
البرقي

الشيخ محمد بن عبد الله
البرقي

الشيخ محمد بن عبد الله
البرقي

الشيخ محمد بن عبد الله
البرقي

الشيخ محمد بن عبد الله
البرقي

الشيخ محمد بن عبد الله
البرقي

الشيخ محمد بن عبد الله
البرقي

الشيخ محمد بن عبد الله
البرقي

الشيخ محمد بن عبد الله
البرقي

الشيخ محمد بن عبد الله
البرقي

الشيخ محمد بن عبد الله
البرقي

الشيخ محمد بن عبد الله
البرقي

الشيخ محمد بن عبد الله
البرقي

الشيخ محمد بن عبد الله
البرقي

الشيخ محمد بن عبد الله
البرقي

الشيخ محمد بن عبد الله
البرقي

الشيخ محمد بن عبد الله
البرقي

الشيخ محمد بن عبد الله
البرقي

الشيخ محمد بن عبد الله
البرقي

الشيخ محمد بن عبد الله
البرقي

الشيخ محمد بن عبد الله
البرقي

الشيخ محمد بن عبد الله
البرقي



٦٥

[مكة]

وكان الإمام الذي انتهت إليه القراءة بمكة، وأمَّ بها أهلها في عصره:

عبد الله ^(١) بن كثير

مولى عمرو بن علقمة الكنانى، ويقال له الدارى، وكان مقدِّماً. قرأ على مجاهد ^(٢) بن جبر، وقرأ مجاهد على ابن عباس رضى الله تعالى عنهما، وقرأ ابن عباس على أبى بن كعب رضى الله تعالى عنه. ولم يخالف ابن كثير مجاهداً في شيء من قراءته.

وكان في عصر عبد الله بن كثير بمكة ممن تجرَّد للقراءة وقام بها محمد بن ^(٣) عبد الرحمن بن مُحَبِّصِ السَّهْمِي، ويقال له محمد بن عبد الله بن محيصن، ويقال عبد الرحمن بن محمد بن محيصن. وكان قرأ على درباس مولى ابن عباس رضى الله تعالى عنهما، وقرأ درباس على ابن عباس. وقد قرأ ابن كثير أيضاً على درباس. وكان ابن مُحَبِّصِ عالماً بالعربية، وكان له اختيار لم يثب في أصحابه، وأخذ عن مجاهد أيضاً. ويروى عن مجاهد أنه كان يقول: ابن محيصن يبنى ويرصص في العربية، يمدحه بذلك. حدثنا ابن ^(٤) أبى خَيْشَمَةَ، قال: حدثنا خلف، قال: حدثنا عبيد بن عقيل عن شبيل عن حميد عن مجاهد أنه قال ذلك. ولم يجمع أهل مكة على قراءته كما أجمعوا على قراءة ابن كثير.

ابن أبى خَيْشَمَةَ زهير بن حرب التَّنَاسِي البغدادي من تلامذة ابن حنبل. توفي سنة ٢٧٩. وخلف أحد القراء العشرة، وهو خلف بن هشام، توفي سنة ٢٢٩، وهو بدوره تلميذ لعبيد بن عقيل المتوفى سنة ٢٠٧ وشبيل بن عباد من أصحاب ابن كثير كما سيذكر ابن مجاهد توفي سنة ١٦٠ وحميد هو حميد ابن قيس التالى ذكره.

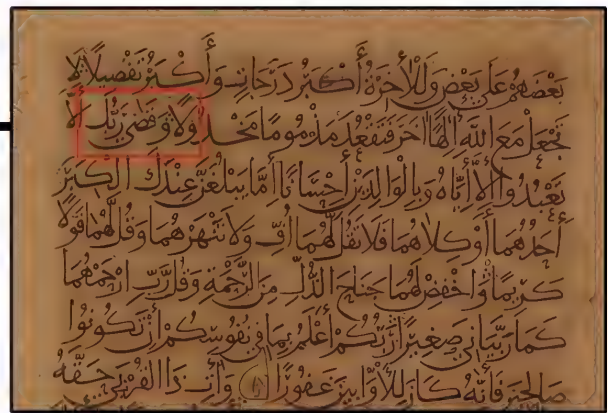
(١) عبد الله بن كثير إمام أهل مكة في القراءة، ولد سنة ٤٥ وتوفى بها سنة ١٢٠ هـ.
(٢) مجاهد بن جبر تلميذ ابن عباس روى عنه القراءة وقد مرَّ ذكره.
(٣) ابن محيصن مقرئ أهل مكة مع ابن كثير وهو أحد القراء الأربعة عشر قال ابن الجزرى: لولا ما في قراءته من مخالفة المصحف العُماني لأُلْحِقَتْ بالقراءات المشهورة توفي سنة ١٢٣ هـ.
(٤) ابن أبى خَيْشَمَةَ هو أبو بكر أحمد

القراءات السبعة

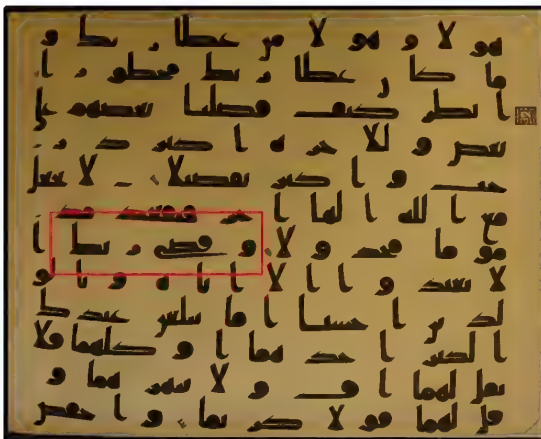
(4)

المخطوطات تثبت (وقضي)

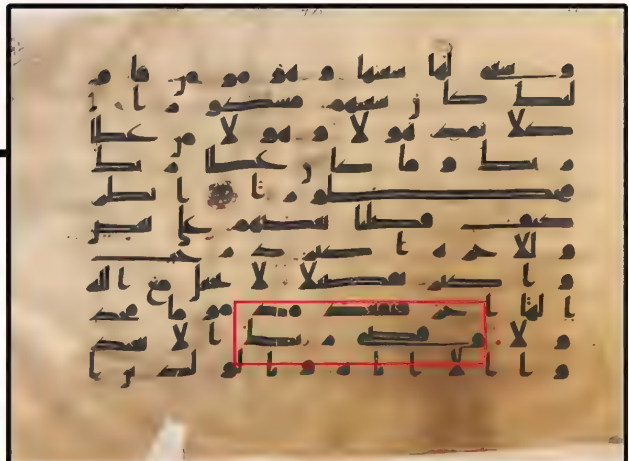
وانما طرحنا هذا الباب من اجل الكماليات في الرد على الشبهة وليس اساس وان اساس وهو التلقي الشفهي ولو افترضنا صحة جميع الروايات فمن الممتنع عقلاً ان يكون خطأ في القراءة لان الشبهة في المصحف المكتوب و الخطأ في المصحف لا يستلزم الوقوع في التلقي ولم يكن مصحف واحد الذي كتب ب اكثر من مصحف لو اخطا كاتب واحد ف يوجد الكثير من الصحابة ليصحح له واذا افترضنا خطأ جميع الكتاب في جميع المصاحف وهذا مستحيل ولكن من اجل التنازل فخطأ الكتابة لا يقع في خطأ التلقي فشبهتهم فاشلة عقلاً و نقلًا



مكتبة تشيستر بيتي (ليبهارلان تشيستر بيتي): 1431



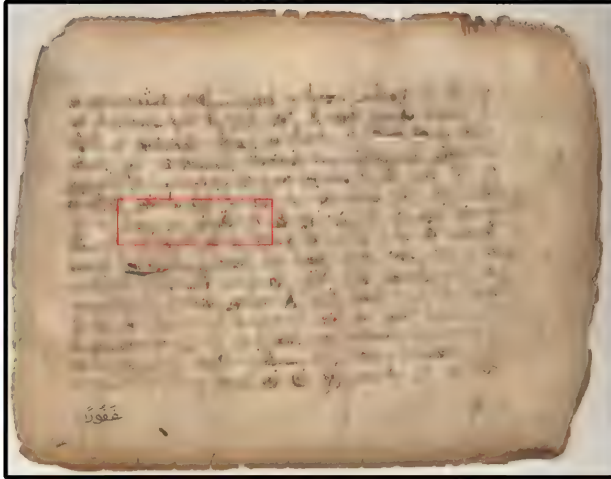
مكتبة ولاية برلين: المجموعة 2 " إلى 5956



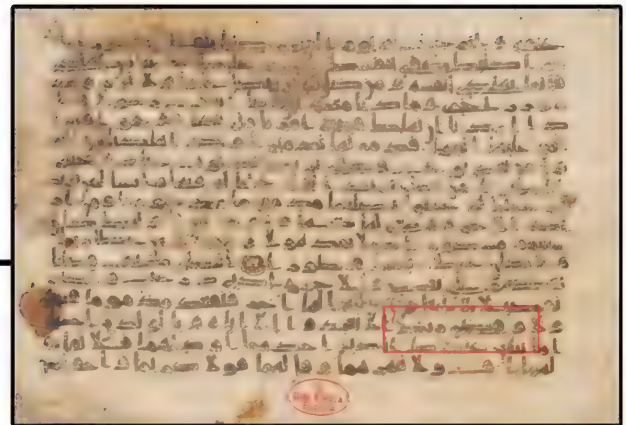
Landberg 834 (Ahlwardt 327): مكتبة ولاية برلين



(أهلواردت 336) Wetzstein II 1945: مكتبة ولاية برلين



مكتبة جامعة براون: 6463

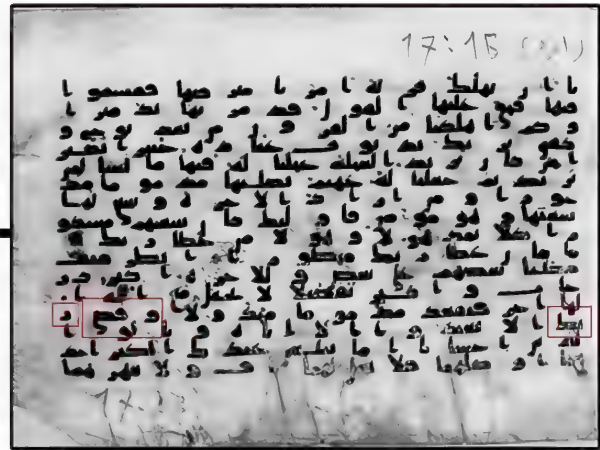


(أهلواردت 333) Wetzstein II 1948: مكتبة ولاية برلين

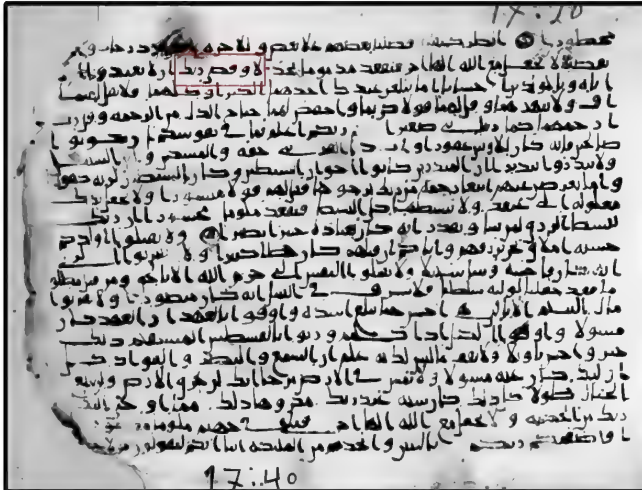


مكتبة جوتا للأبحاث: السيدة أورينت، أ 449

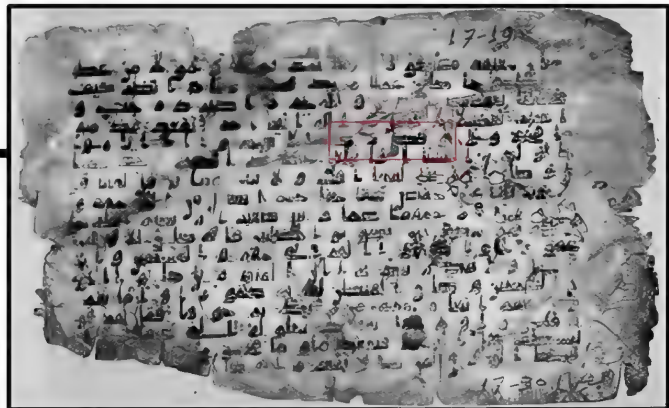
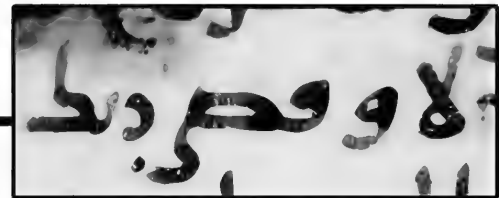




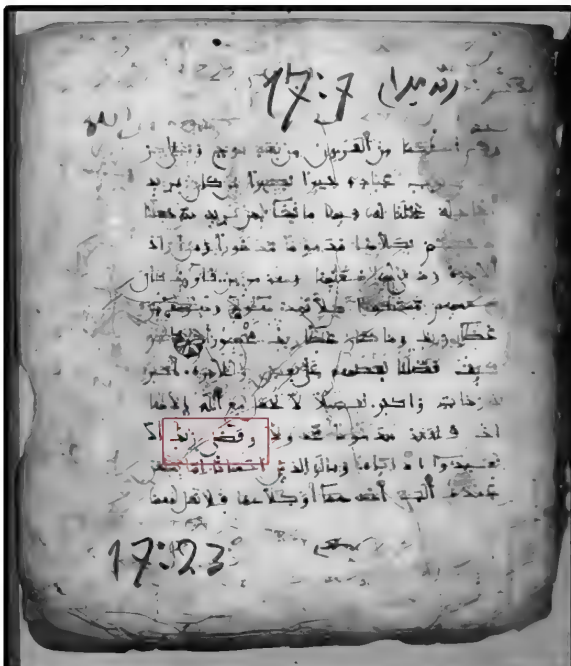
DAM 01-13-19: دار المخطوطات (دار المخطوطات دار المخطوطات)



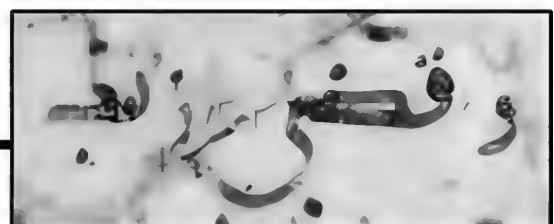
DAM 01-15-10: دار المخطوطات (دار المخطوطات دار المخطوطات)



DAM 01-17-17: دار المخطوطات (دار المخطوطات دار المخطوطات)



DAM 12-08-1: دار المخطوطات (دار المخطوطات دار المخطوطات)



دفعہ دیکھو

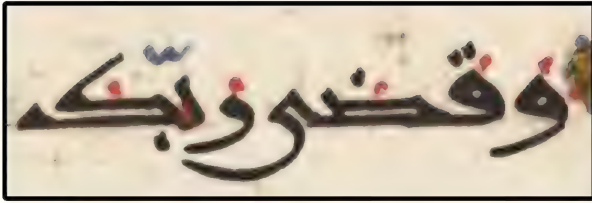
Handwritten text in Arabic script, likely a manuscript. A red rectangular box highlights a specific section of the text, which appears to be a list or a set of instructions. The text is written in a cursive style, and the box is drawn over several lines of the manuscript.

一五

272

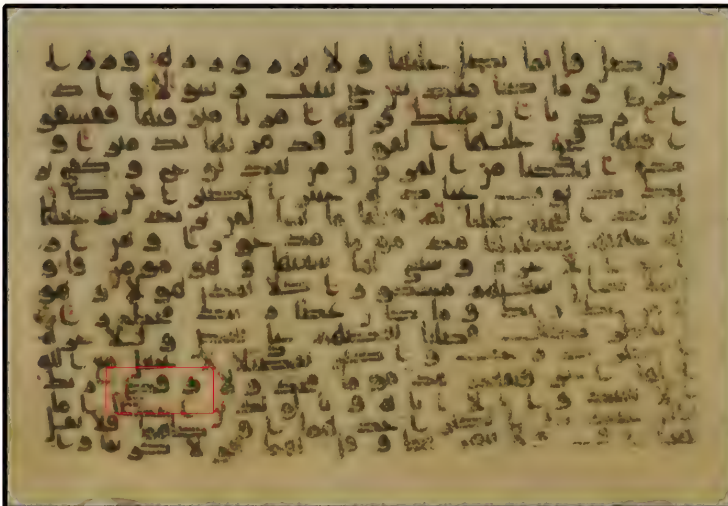
مِنْهُمْ مِنْهُمْ

This image shows a fragment of an ancient manuscript, possibly from the Voynich manuscript. The fragment is irregularly shaped with torn edges. It contains handwritten text in a script that is not identifiable as any known language. The text is arranged in approximately 15 horizontal lines. A red rectangular box highlights a specific section of the text, spanning two lines in the middle of the fragment. The fragment is placed on a white background.



نحضر ولا نخبر ولا نخبر ولا نخبر
أخبر ونخبر لا نخبر ولا نخبر
أخبر ونخبر لا نخبر ولا نخبر
أخبر ونخبر لا نخبر ولا نخبر
أخبر ونخبر لا نخبر ولا نخبر
أخبر ونخبر لا نخبر ولا نخبر
أخبر ونخبر لا نخبر ولا نخبر
أخبر ونخبر لا نخبر ولا نخبر
أخبر ونخبر لا نخبر ولا نخبر
أخبر ونخبر لا نخبر ولا نخبر

متحف هارفارد للفنون: 1924.96

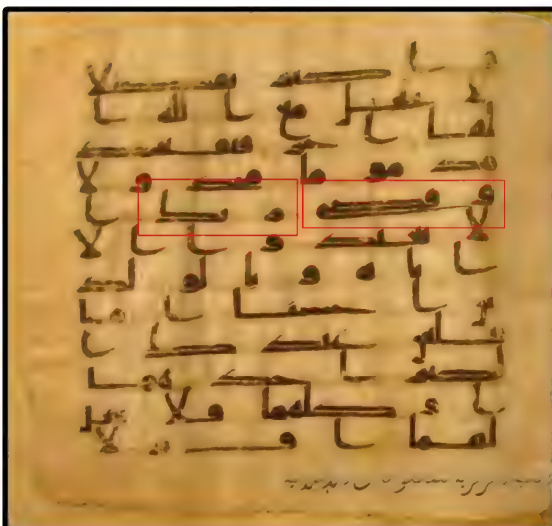


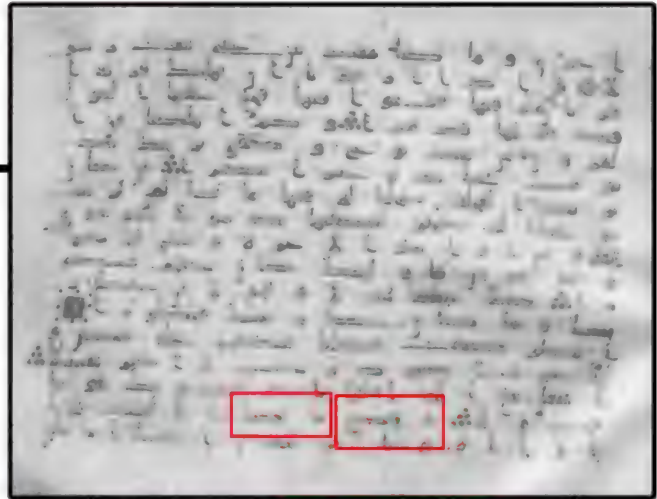
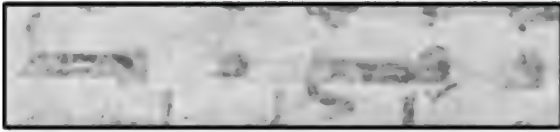
مكتبة الامام علي (مكتبة الروضة الحيدرية): 1



وقف ضروريك
وقف ضروريك
وقف ضروريك
وقف ضروريك
وقف ضروريك
وقف ضروريك
وقف ضروريك
وقف ضروريك
وقف ضروريك
وقف ضروريك

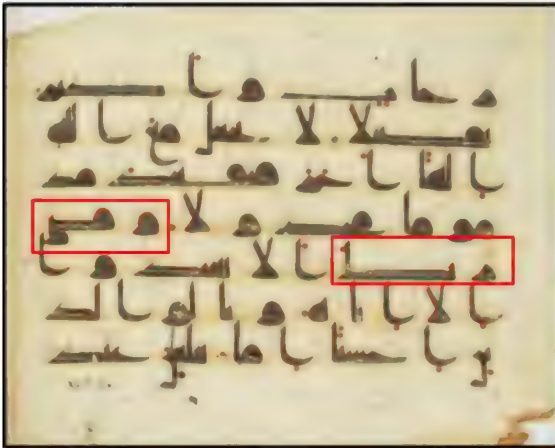
المكتبة الوطنية الإسرائيلية: السيدة ياه. أر. 968





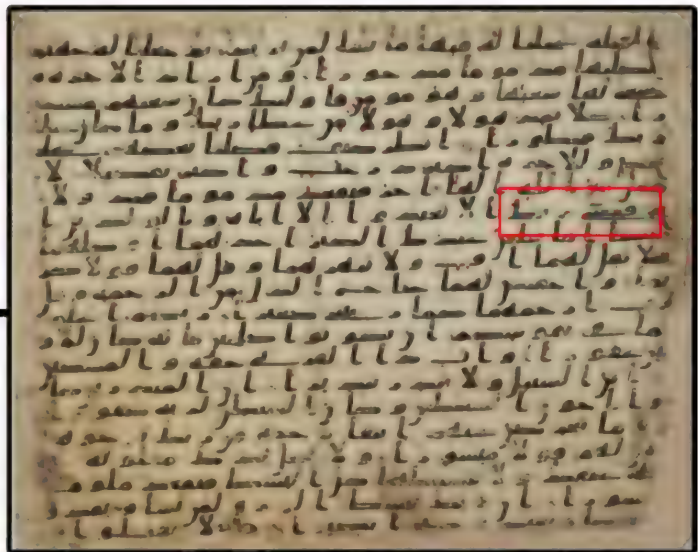
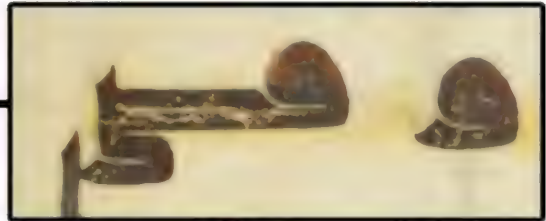
مخطوطة في سورة 95 17:23

Arabe 325 (k) باريس، المكتبة الوطنية الفرنسية



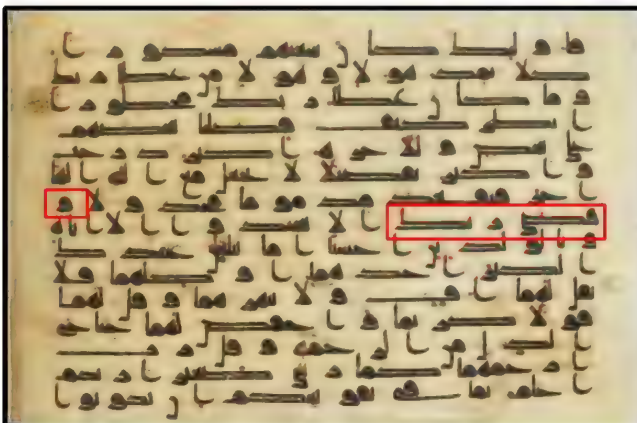
مخطوطة في سورة 95 17:23

Arabe 325 (k) باريس، المكتبة الوطنية الفرنسية



مخطوطة في سورة 95 17:23

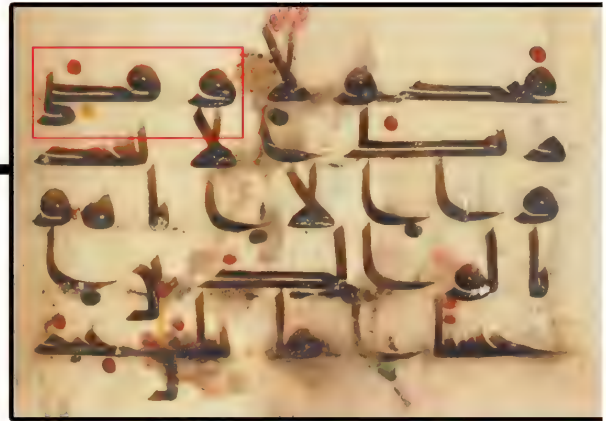
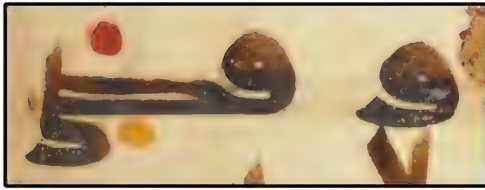
Arabe 334 (c) باريس، المكتبة الوطنية الفرنسية



مخطوطة في سورة 95 17:23

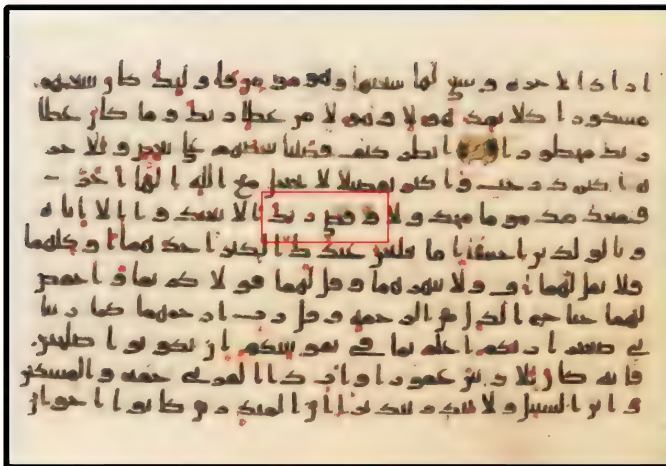
Arabe 337 (d) باريس، المكتبة الوطنية الفرنسية





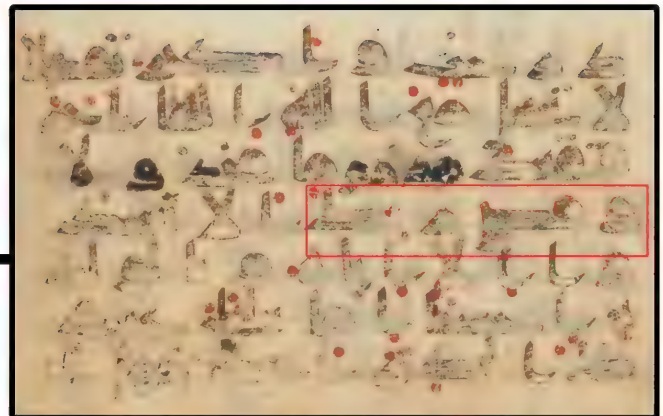
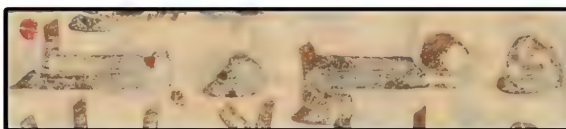
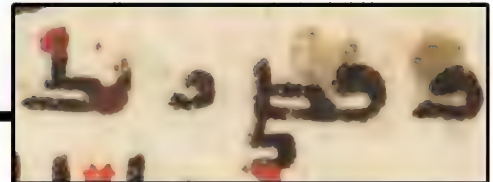
مخطوطة في سورة 95 17:23

باريس، المكتبة الوطنية الفرنسية: عربي 356 (I)



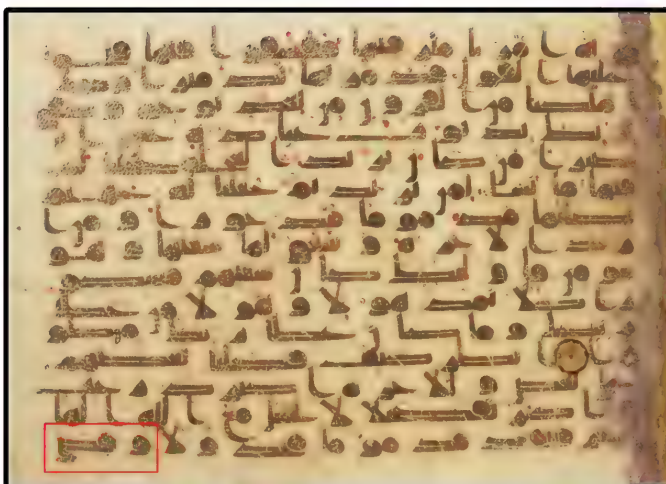
مخطوطة في سورة 95 17:23

باريس، المكتبة الوطنية الفرنسية: العربي 399



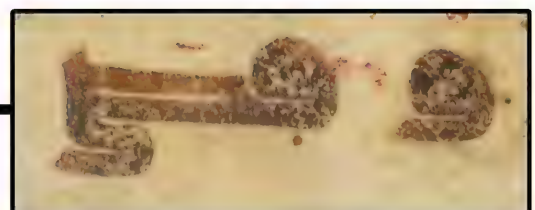
مخطوطة في سورة 95 17:23

باريس، المكتبة الوطنية الفرنسية: عربي 363 (I)



مخطوطة في سورة 95 17:23

باريس، المكتبة الوطنية الفرنسية: العربي 6982



مقتل قراء يوم اليمامة وضياع بعض القرآن

محور الشبهة حول مقتل علماء معركة اليمامة وبسبب موتهم ضاع بعض من القرآن والكلام هذا عبارة عن سخافة علمية واستغناء لعقل المسلم

استدلال المعترض

٨١ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ ^(١)، حَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ ^(٢) قَالَ: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ ^(٣) أَخْبَرَنِي يُونُسُ ^(٤) عَنْ ابْنِ شَهَابٍ ^(٥) قَالَ: بَلَّغْنَا أَنَّهُ كَانَ أَنْزَلَ قُرْآنَ كَثِيرٍ فَقُتِلَ عِلْمَاؤُهُ يَوْمَ الْيَمَامَةِ الَّذِينَ كَانُوا قَدْ وَعَوْهُ فَلَمْ يَعْلَمْ بَعْدَهُمْ وَلَمْ يَكْتُبْ، فَلَمَّا جُمِعَ

وابن شهاب هو (الزهري)

(١)

مطرح الشبهة قوله (فلم يعلم بعدهم ولم يكتب)

والشبهة سندها صحيح الى (الزهري) ولكن الاثر من بلاغات الزهري او مرسلات الزهري وهي ضعيفة جداً جداً

1- المرسل: هو الحديث الذي سقط من سنده الصحابي مثاله قول: سعيد بن المسيب وأمثاله من التابعين، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم، بحذف الصحابي الذي روى عنه، والحديث المرسل من أنواع الحديث الضعيف.

ومعنى الارسال

وتكلم علماء الحديث عن مراسيله وقالو

مراسيل الزهري كالمفضل

(2)

معضل

ومراسيل الزهري ضعيفة

(3)

ضعيف

مراسيل الزهري ليس بشيء

(4)

ليس بشيء

مرسل الزهري شر من مرسل غيره

(5)

اشر من مرسل غيره

ومراسيل ابن شهاب من أضعف المراسيل

(6)

ضعيف

حتى انه هناك رواية ثانية ليست بنفس الشبهة ولكن فيها علة الارسال من الزهري فضعفها في (فتح الباري)

ومطرف هذا ضعيف ^(٥)، وغاية هذا أنه من مراسيل الزهري، وهي

من أوهى المراسيل ^(٦).

(7)

ف الوضع من ناحية السند مزري جداً ولا يسعف المعترض ؛ ولو فكر بالعقل سيجد ان حفاظ القرآن ليس فقد الذين قتلوا في اليمامة يوجد الكثير من الصحابة مثل (ابن مسعود) — (ابي بن كعب) — (زيد بن ثابت) — (ابي الدرداء) (عثمان بن عفان) — (علي بن ابي طالب) وغيرهم الكثير

ويوجد وجه اخر لشبهة وهو قول عمر ابن الخطاب

٤٦٧٩ - حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعب عن الزهري قال: أخبرني ابن السباق أن زيد بن ثابت الأنصاري رضي الله عنه - وكان ممن يكتب الوحي - قال: أرسل إلي أبو بكر يفتل أهل اليمامة وعندة عمر فقال أبو بكر: إن عمر أتاني فقال إن القتل قد استحر يوم اليمامة بالناس، وإني أخشى أن يستحر القتل بالفراء في المواطن فيذهب كثير من القرآن إلا أن تجمعه، وإنني لأرى أن تجمع القرآن. قال أبو بكر: قلت لعمر كيف أفعل شيئاً لم تفعله؟

ومطرح الاستدلال (انني اخشى يموت القراء فيضيع القرآن)

والمحقق عند العقلاء ان الخشية لا تستلزم الوقوع لانه قال (انني اخشى)
 مثل قول شخص: (انني اخشى عليك المرض الا ان تشرب الدواء)
 او قول شخص (انني اخشى عليك الزنا الا ان تتزوج)
 او قول شخص (انني اخشى عليك البرد الا ان تتدفاء)
 وهذا هو مثل قول (انني اخشى أن يضيع القرآن الا ان تجمعه)
 فهم جمعه ولم يذهب منه شيء انما استدلالهم هي برواية
 الزهري وهي ضعيف جداً

ولها وجه اخر بقول عمر ابن الخطاب

عن الحسن^(١) أن عمر بن الخطاب سأل عن آية من كتاب الله، / فقيل: كانت مع فلان فقتل يوم اليمامة، فقال: إنا لله، وأمر بالقرآن فجمع، وكان^(٢) أول من جمعه في المصحف^(٣).

(8)

ومطرح الاستدلال هو انه

(سال عن اية فلم يجدها غير عند شخص قد مات في المعركة)

والرواية سندها ضعيف بسبب الانقطاع فان الحسن البصري لم يلقا عمر ابن الخطاب ويوجد فيها شخص مجهول كما قال محقق الكتاب

إسناده: فيه عبد الله بن محمد لم أجده جرحاً ولا تعديلاً، وأيضاً الإسناد منقطع، لأن الحسن البصري لم يدرك عمر رضي الله عنه.

(9)

واما حفاظ القرآن فهم كثير ولو مات شخص يوجد غيره ف الشبهة متهاكة جداً

عبد الله، ومعاوية، وعبد الله بن الزبير، وعبد الله بن السائب، وعائشة وحفصة، وأم سلمة^(١) رضي الله عنهم أجمعين.

ومن الأنصار عبادة بن الصامت، وأبي بن كعب، ومعاذ بن جبل، وزيد ابن ثابت، وفصالة بن عبدة، ومسلمة بن مخلد، وأبو الدرداء، وأنس بن مالك، وأبو زيد بن السكن رضي الله عنهم أجمعين.

فلا عجب أن يكثر عدد حفاظ القرآن من الصحابة، إذ حفظه في حياة الرسول ﷺ الجم الغفير من الصحابة رضي الله عنهم.

فمن المهاجرين الذين حفظوا القرآن كله أبو بكر، وعمر، وعثمان، وعلي، وطلحة، وسعد، وابن مسعود، وحذيفة، وسالم مولى أبي حذيفة، وأبو هريرة، وعبد الله بن عمر، وابن عباس، وعمر بن العاص، وأبنة

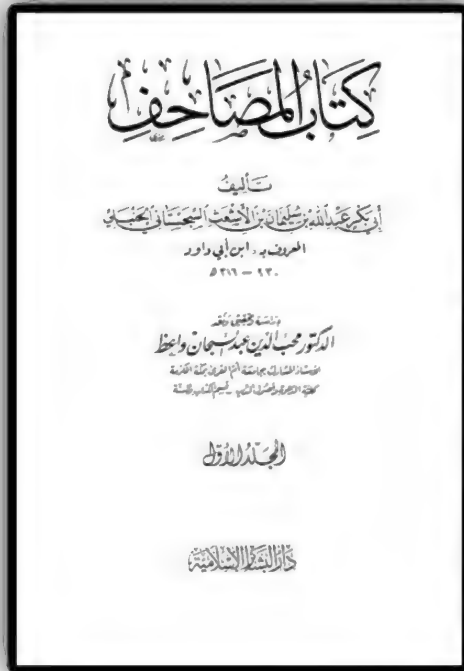
(10)

٨١ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ ^(١)، حَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ ^(٢) قَالَ: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ ^(٣)

أَخْبَرَنِي يُونُسُ ^(٤) عَنْ ابْنِ شَهَابٍ ^(٥) قَالَ: بَلَّغْنَا أَنَّهُ كَانَ أَنْزَلَ قُرْآنَ كَثِيرٍ فَقَتَلَ
عِلْمَاؤُهُ يَوْمَ الْيَمَامَةِ الَّذِينَ كَانُوا قَدْ وَعَوْهُ فَلَمْ يَعْلَمْ بَعْدَهُمْ وَلَمْ يَكْتُبْ، فَلَمَّا جُمِعَ
أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ الْقُرْآنَ وَلَمْ يَوْجَدْ مَعَ أَحَدٍ بَعْدَهُمْ، وَذَلِكَ فِيمَا بَلَّغْنَا
حَمَلَهُمْ عَلَى أَنْ يَتَّبِعُوا ^(٦) الْقُرْآنَ فَجُمِعُوهُ فِي الصَّحْفِ فِي خِلَافَةِ أَبِي بَكْرٍ خَشْيَةً
أَنْ يَقْتُلَ رِجَالٌ ^(٧) مِنَ الْمُسْلِمِينَ فِي الْمَوَاطِنِ مَعَهُمْ كَثِيرٌ مِنَ الْقُرْآنِ، فَيَذْهَبُوا بِمَا
مَعَهُمْ مِنَ الْقُرْآنِ، وَلَا ^(٨) يَوْجَدْ عِنْدَ أَحَدٍ بَعْدَهُمْ، فَوَقَّفَ اللَّهُ عُثْمَانَ فَنَسَخَ ^(٩) تِلْكَ
الصَّحُفَ فِي الْمَصَاحِفِ، فَبِعَثَ بِهَا إِلَى الْأَمْصَارِ وَيُثَّهَا فِي الْمُسْلِمِينَ ^(١٠).

٨٢ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ: حَدَّثَنِي عَمِي ^(١١) قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ رَجَاءٍ ^(١٢)

قَالَ: أَخْبَرَنَا إِسْرَائِيلُ ^(١٣) عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ ^(١٤) عَنْ مَصْعَبِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ: قَامَ
عُثْمَانُ فَخَطَبَ / النَّاسَ فَقَالَ: أَيُّهَا النَّاسُ عَهْدُكُمْ بَنِيكُمْ مِنْذُ ثَلَاثِ عَشْرَةٍ وَأَنْتُمْ



(١) في ظ: بحذف «حدثنا عبد الله».

(٢) في ش: الربيع، وهو: سليمان بن داود بن حماد المهري.

(٣) هو: عبد الله بن وهب بن سليم.

(٤) هو: ابن يزيد بن أبي النجاشي الأيلي.

(٥) هو: محمد بن مسلم بن عبد الله بن عبد الله بن شهاب الزهري.

(٦) في ظ: بدون نقاط، وفي ش: يتبعوا.

(٧) في ش: رجل.

(٨) في ش: فلا.

(٩) في ش: فجمع.

(١٠) تخريجه: انفرد المؤلف بتخريجه.

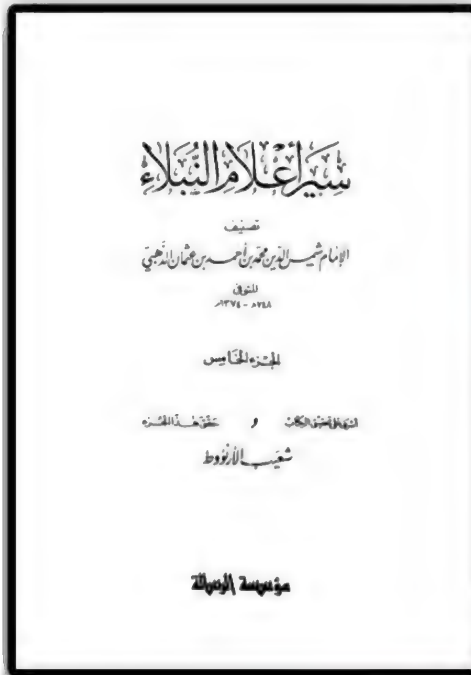
إسناده: صحيح إلى الزهري، والآثر من بلاغاته.

(١١) عم المؤلف هو: محمد بن الأشعث السجستاني.

(١٢) في ش: أبو رجاء، والصواب ما في ظ: وهو: عبد الله بن رجاء بن عمر.

(١٣) هو: ابن يونس بن أبي إسحاق السبيعي.

(١٤) هو: عمرو بن عبد الله بن عبيد، أبو إسحاق السبيعي.



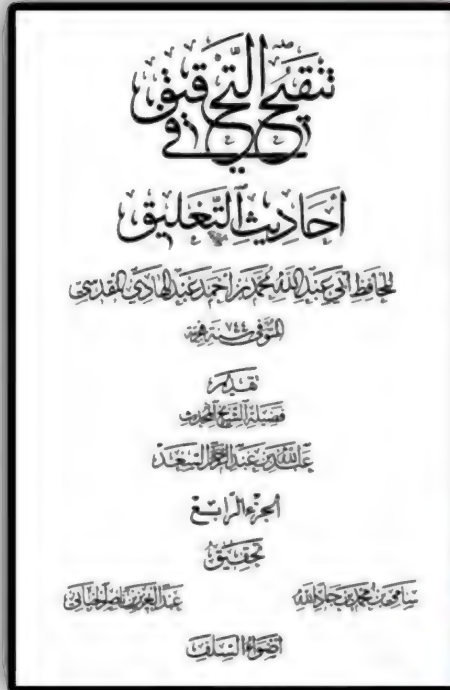
قلت: مراسيل الزهرري كالمعضل، لأنه يكون قد سقط منه اثنان، ولا يسوغ أن نظن به أنه أسقط الصحابي فقط، ولو كان عنده عن صحابي لأوضحه ولما عجز عن وصله، ولو أنه يقول: عن بعض أصحاب النبي ﷺ، ومن عذ مرسل الزهرري كمرسل سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير ونحوهما، فإنه لم يدر ما يقول، نعم مرسله كمرسل قتادة ونحوه.

أبو حاتم: حدثنا أحمد بن أبي شريح، سمعت الشافعي، يقول: **إرسال الزهرري، ليس بشيء**، لأننا نجده يروي عن سليمان بن أرقم.

زيد بن يحيى الدمشقي: حدثنا علي بن حوشب، عن مكحول، وذكر الزهرري، فقال: أي رجل هو لولا أنه أفسد نفسه بصحبة الملوك، قلت: بعض من لا يُعتدُّ به لم يأخذ عن الزهرري لكونه كان مداخلًا للمخلفاء، ولئن فعل ذلك فهو الثب الحجة. وأين مثل الزهرري رحمه الله.

سلام بن أبي مطيع، عن أيوب السخيتاني، قال: لو كنت كاتباً عن أحد لكتبت عن ابن شهاب، قلت: قد أخذ عنه أيوب قليلاً. يعقوب السدوسي: حدثني الحلواني، حدثنا الشافعي، حدثنا عمي، قال: دخل سليمان بن يسار على هشام بن عبد الملك، فقال: يا سليمان: من الذي تولى كِبَرَهُ منهم؟ قال: عبد الله بن أبي ابن سلول، قال: كذبت، هو علي، فدخل ابن شهاب، فسأله هشام:

فقال: هو عبد الله بن أبي، قال: كذبت هو علي، فقال: أنا أكذب لا أبالي لو نادى مناد من السماء، إن الله أحل الكذب ما كذبت، حدثني سعيد بن علقمة بن وقاص، عن عائشة: أَنَّ الَّذِي تَوَلَّى كِبَرَهُ عبد الله بن أبي، قال: القوم يُغرون به، فقال له هشام: أرْحَلْ فوالله ما كان ينبغي لنا أن نحمل على مثلك، قال يولم؟ أنا اغتصبتك على نفسي، أو أنت اغتصبتني على نفسي؟ فخل عني، فقال له: لا. ولكنك استدنت ألفي ألف، فقال: قد علمت، وأبوك قبلك أني ما استدنت هذا المال عليك ولا على أيك، فقال هشام: إنا أن نهيج الشيخ. فأمر



المسألة (٧٣٧)

مسائل السير

كتاب الجهاد

والجواب :

أن هذا حديث مرسل ، فلا يقاوم أحاديثنا المتصلة الصحاح .

ز : كذا فيه : (ثنا هناد ثنا القفني) وهو خطأ ، وإنما رواه أبو داود عن هناد والقفني كلاهما عن ابن المبارك وعبد ، وزاد هناد : مثل سهام المسلمين . ٣٠٥٠ - وقال الترمذي : وقد روي عن الزهري أن النبي ﷺ أسهم لقوم من اليهود قاتلوا معه . حدثنا بذلك قتية بن سعيد ثنا عبد الوارث بن سعيد ثنا عزرة ^(١) بن ثابت عن الزهري بهذا ^(٢) .

٣٠٥١ - وقال أبو بكر بن أبي شيبة : ثنا حفص عن ابن جريج عن الزهري أن رسول الله ﷺ غزا بناس من اليهود ، فأسهم لهم ^(٣) .

ومراسيل الزهري ضعيفة ، وقد كان يحس القطان لا يرى إرسال الزهري وقادة شيئا ، ويقول : هو بمنزلة الريح . ويقول : هؤلاء قوم حفاظ ، كانوا إذا سمعوا الشيء علقوه ^(٤) . وروى الدوري عن يحيى بن معين قال : مراسيل الزهري ليس بشيء ^(٥) .

٣٠٥٢ - وقد روى الحسن بن عمار - وهو متروك - عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس قال : استعان رسول الله ﷺ بيهود قينقاع ، ورضخ لهم ، ولم يسهم لهم .

والله أعلم ○

.....

ومراسيل الزهري ضعيفة

(١) في (ب) : (عروة) خطأ .

(٢) « الجامع » : (٢١٨/٣ - رقم : ١٥٥٨ م) .

(٣) « المصنف » : (٤٨٧/٦ - رقم : ٣٣١٦٣) .

(٤، ٥) « المراسيل » لابن أبي حاتم : (ص : ٣ - رقمي : ١ ، ٢) .

سيرة أعلام النبلاء

تصنيف
الإمام شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي
المتوفى
٨٧٨ - ١٢٧٤

لمجلة القاموس

لغة الحديث والكلام و
شعوب الأرووط

مؤسسة الرسالة

مفضل بن فضالة، عن عقيل، قال: رأيت على خاتم ابن شهاب: محمد
يسأل الله العافية.

إبراهيم بن المنذر الجزامي، حدثنا داود بن عبد الله، سمعت مالكا
يقول: كان ابن شهاب من أسخى الناس، فلما أصاب تلك الأموال، قال له
مولى له وهو يعظه: قد رأيت ما مرُّ عليك من الضيق، فانظر كيف تكون،
أمنك عليك مالك، قال: إن الكريم لا تحنُّه التجارب.

نعيم بن حماد: حدثنا محمد بن ثور، عن معمر، عن الزهري، قال:
القرأة على العالم والسماع منه سواء إن شاء الله.

قال عبيد الله بن عمر: دفعت إلى ابن شهاب كتاباً نظر فيه فقال: أروه عني.
إبراهيم بن أبي سفيان القيسراني: حدثنا الغريابي، سمعت الثوري،
يقول: أتيت الزهري فشققت علي، فقلت له: أتحب لو أنك أتيت مشايخ، فصنعوا
بك مثل هذا؟ فقال: كما أنت، ودخل، فأخرج إلي كتاباً، فقال: خذ هذا فاروه
عني، فما رويت عنه حرفاً.

معمر، عن الزهري، قال: إعادة الحديث أشد من نقل الصخر.

عبد الوهاب بن عطاء: حدثنا الحسن بن عمار، قال: أتيت الزهري بعد أن
ترك الحديث، فالفيتة على بابه، فقلت: إن رأيت أن تحدثني، قال: أما علمت

مرسل الزهري شر من مرسل غيره،

أنني قد
فقلت
أخذت
فحدثني بأربعين حديثاً.

قال يحيى بن سعيد القطان: مرسل الزهري شر من مرسل غيره، لأنه
حافظ، وكل ما قدر أن يسمي سمي، وإنما يترك من لا يجب أن يُسميه.

الرد على الكاتب المفنون

تأليف المفتي إلى الله تعالى
جمود بن عبد الله بن جمود التويجري
عزاه له ولوالديه ولجميع المؤمنين

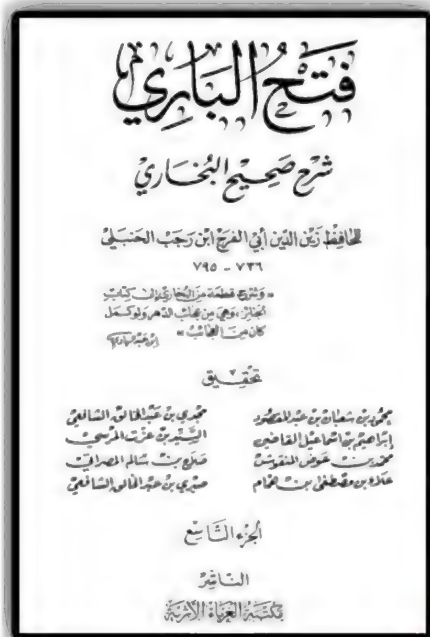
دار السواء
للنشر والتوزيع

ورغبتهم فيه ولا شر إلا وقد نهاهم عنه وحذرهم منه، فصلوات الله وسلامه عليه دائماً إلى يوم الدين.

فأما حفلات المولد والمآتم وغيرها من الحفلات المحدثه وما يكون فيها من التذكير إن كان له وجود فيها فليس ذلك من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا من سنة الخلفاء الراشدين المهديين ولا من عمل الصحابة رضي الله عنهم، وإنما هي من المحدثات وقد حذر النبي صلى الله عليه وسلم من المحدثات على وجه العموم وأمر بردها. وقال صلى الله عليه وسلم: «من رغب عن سنتي فليس مني» وفي هذا أبلغ رد على الكاتب وعلى أشباهه من المفتونين بالبدع.

الوجه السابع أن يقال إن الحديث الذي أورده الكاتب جازماً بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قاله حديث ضعيف جداً ولفظه: «روحوا القلوب ساعة فساعة» رواه أبو داود في المراسيل عن ابن شهاب مرسلاً. ومراسيل ابن شهاب من أضعف المراسيل، والمراسيل لا تصلح للإحتجاج ولا تجوز روايتها على الجزم برفعها إلى النبي صلى الله عليه وسلم، وأما قوله: «فإن القلوب إذا كُلت عميت» فهذه الجملة ليست في حديث ابن شهاب ولا أدري من أين جاء بها الكاتب ولعله أتى بها من كيسه.

ولو فرضنا صحة الحديث فليس فيه ما يدل على جواز الإحتفال بالمولد والمآتم ولا على جواز توسيع نطاق البدع والإحتفال بالأيام التي كان لها ذكر في الإسلام، فليس في إيراده ما يتعلق به الكاتب بوجه من الوجوه.



كتاب السهو

الحديث: ١٢٣٠

وقد ذكر القاضي في كتاب «شرح المذهب»: إن سلم من نقص ركعة تامة فأكثر فإنه يسجد له بعد السلام رواية واحدة، ولم نجد عن أحمد فيه خلافاً.

وأسنده الترمذي في كتابه^(١) عن أبي هريرة وعبد الله بن السائب القاري^(٢).

وذكر الشافعي أن آخر فعل النبي ﷺ السجود قبل السلام، وأنه ناسخ لما عداه^(٣).

وروي عن مطرف بن مازن، عن (٢٥٩ - ١/ك) معمر، عن الزهري قال: سجد رسول الله ﷺ سجدتي السهو قبل السلام وبعده، وآخر الأمرين: قبل السلام^(٤).

ومطرف هذا ضعيف^(٥)، وغاية هذا أنه من مراسيل الزهري، وهي

من أوهى المراسيل^(٦).

(١) في «الجامع» عقب حديث (٣٩١).

(٢) في «ك» «عن أبي هريرة السائب الغادي» وهو خطأ والصواب ما أثبتناه وراجع كلام الشيخ أحمد شاكر في حاشية «جامع الترمذي» عقب حديث (٣٩١).

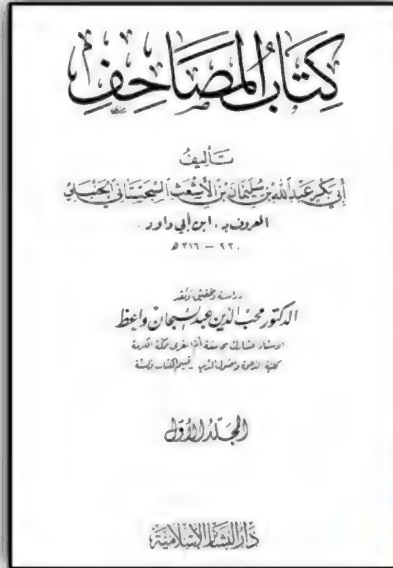
(٣) انظر «جامع الترمذي» عقب حديث (٣٩١) فقد ذكر قول الشافعي الذي ذكره المصنف هنا.

(٤) انظر «معركة السن والآثار» (٢٨٠/٣)، وكذلك ذكره ابن عبد البر في «التمهيد» (٣٢/٥) باختصار.

(٥) انظر ترجمته في «ميزان الاعتدال» (١٢٥/٤ - ١٢٦).

(٦) راجع كلام المصنف في «شرح العلل» (٥٣٥/١) في كلامه على مراسيل الزهري ونقل

هناك قول يحيى بن معين: «مراسيل الزهري ليس بشيء» أهـ.



عن الحسن^(١) أن عمر بن الخطاب سأل عن آية من كتاب الله، / فقيل: كانت مع / فلان فقتل يوم اليمامة، فقال: إنا لله، وأمر بالقرآن فجمع، وكان^(٢) أول من جمعه في المصحف^(٣).

٣٣ - حدثنا عبد الله، قالنا أبو الطاهر^(٤) أخبرنا ابن وهب^(٥) أخبرني عمر بن طلحة الليثي، عن محمد بن عمرو بن علقمة، عن يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب، قال: أراد عمر بن الخطاب أن يجمع القرآن فقام في الناس فقال: من كان تلقى^(٦) من رسول الله ﷺ شيئاً من القرآن فليأتنا به، وكانوا كتبوا ذلك في الصحف والألواح^(٧) والعصب، وكان لا يقبل من أحد شيئاً حتى يشهد شهيدان، فقتل وهو يجمع ذلك إليه، فقام عثمان بن عفان فقال: من كان عنده

(١) في ظ: الحسين، وفي ش: الحسن، وهو الصواب، وهو: ابن أبي الحسن البصري.

(٢) في ش: فكان.

(٣) تخويجه: أورده الحافظ ابن كثير عن المؤلف وقال: «هذا منقطع، فإن الحسن لم يترك عمر» فضائل القرآن ٢٧.

وأورده الحافظ ابن حجر في فتح الباري ١٣/٩، وصرح بأن ابن أبي داود خرجه في المصاحف وقال: هذا منقطع، وكذا قال السيوطي بعد أن أورد الأثر عنه. الإتيان ١٦٥/١.

وقال ابن كثير تعليقاً على الأثر: «ومعناه: أنه أشار بجمعه فجمع، ولهذا كان مهمماً على حفظه وجمعه». فضائل القرآن ٢٧.

وقال ابن حجر: «فإن كان - الأثر - محفوظاً حمل على أن المراد بقوله: «فكان أول من جمعه»، أي أشار بجمعه في خلافة أبي بكر، فنسب الجمع إليه لذلك. فتح الباري ١٣/٩.

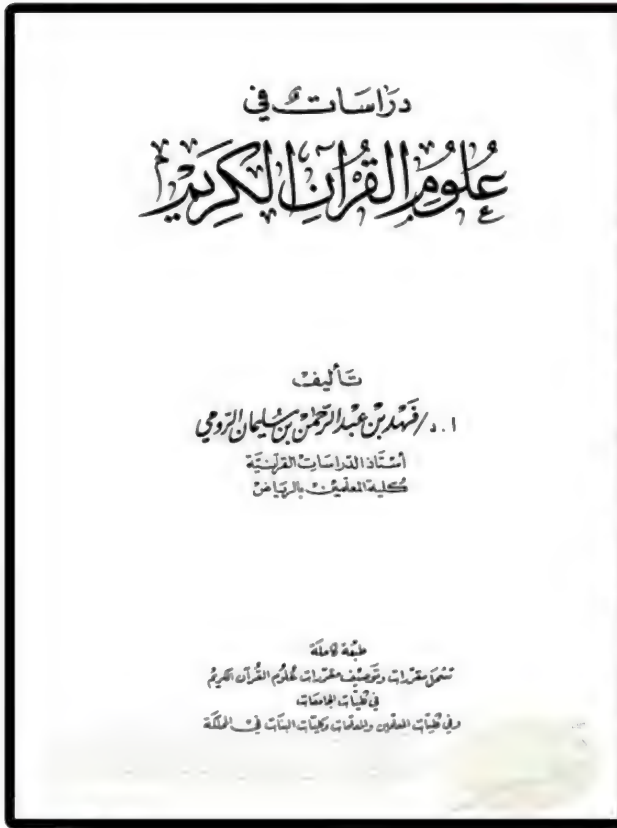
إسناده: فيه عبد الله بن محمد لم أجد فيه جرحاً ولا تعديلاً، وأيضاً الإسناد منقطع، لأن الحسن البصري لم يترك عمر رضي الله عنه.

(٤) هو: أحمد بن عمرو بن السرح.

(٥) هو: عبد الله بن وهب بن مسلم.

(٦) في ش: يلقى.

(٧) اللوح: بالفتح، كل صفيحة من خشب وكتف إذا كتب عليه سمي لوحاً، والجمع ألواح المصباح المنير ٥٦٠/٢.



واستمع لتلاوة سالم مولى أبي
الله الذي جعل في أمي مثلك»^(١).
وقال لابن مسعود رضي الله
يا رسول الله اقرأ عليك، وعليك
غيري» فقرأ عليه سورة النساء حتى
كَلَّ أُمَّمٌ بِسَهْدٍ وَجَعْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ
مسعود: فالتفت فإذا عيناه تذرفان؟
وقال ﷺ: «إني لأعرف أصو
بالليل، وأعرف منازلهم من أص
منازلهم حين نزلوا بالنهار»^(٤).
والأخبار الكثيرة تشهد على ع
وتلاوته، وحفظه، وعلى حث الر
ذلك.

فلا عجب أن يكثر عدد حفاظ القرآن من الصحابة، إذ حفظه في حياة

الرسول ﷺ الجم الغفير من الصحابة رضي الله عنهم.

فمن المهاجرين الذين حفظوا القرآن كله أبو بكر، وعمر، وعثمان،
وعلي، وطلحة، وسعد، وابن مسعود، وحذيفة، وسالم مولى أبي حذيفة،
وأبو هريرة، وعبد الله بن عمر، وابن عباس، وعمر بن العاص، وابنه

(١) مسند الإمام أحمد، ج٦، ص ١٦٥.

(٢) سورة النساء: الآية ٤١.

(٣) رواه البخاري، ج٦، ص ١١٣.

(٤) رواه مسلم، ج٤، ص ١٩٤٤.

عبدالله، ومعاوية، وعبد الله بن الزبير، وعبد الله بن السائب، وعائشة، وحفصة، وأم سلمة^(١) رضي الله عنهم أجمعين.

ومن الأنصار عبادة بن الصامت، وأبي بن كعب، ومعاذ بن جبل، وزيد ابن ثابت، وفضالة بن عبيد، ومسلمة بن مخلد، وأبو الدرداء، وأنس بن مالك، وأبو زيد بن السكن رضي الله عنهم أجمعين.

(إشكال)

دراسات في علوم القرآن الكريم

تأليف
د. فهد بن عبد الرحمن بن سليمان الرومي
أستاذ الدراسات القرآنية
كلية المعلمين بالرياض

طبعة لامية
تتمتع مقررات وتصنيف مقررات علوم القرآن الكريم
في كتابات الجامعات
وفي كتابات المعين والمعلمين والكتاب في المملكة

روى البخاري في صحيحه

الأول: عن قتادة، قال:

القرآن على عهد النبي ﷺ؟ قال:

ومعاذ بن جبل، وزيد بن ثابت

الثاني: عن أنس بن مالك

الثالث: عن أبي بن كعب، وأبي

مسعود، وسالم، ومعاذ، وأبي

وقد يستدل بهذه الأحاديث

ابن مسعود، وسالم بن معقل

كعب، وزيد بن ثابت، وأبو زيد

(١) الإتيان: السيوطي، ج١، ص٢

(٢) رواه البخاري، ج٦، ص١٠٢-١٠٣.

(٣) رواه البخاري، ج٦، ص١٠٣.

(٤) رواه البخاري، ج٦، ص١٠٢.

شبهة سورة الاحزاب ناقصة

استدلال المعترض

وقال (١): حدثنا ابن أبي مريم عن ابن لهيعة، عن أبي الأسود عن عروة بن الزبير عن عائشة قالت: «كانت سورة الأحزاب تُقرأ في زمان النبي ﷺ مثنى آية، فلما كتب عثمان المصاحف لم يُقدر منها إلا على ما هو الآن» (٢).

ومطرح الاستدلال هنا هو ان الاحزاب تقرأ 73 آية و الرواية تقول ان سورة الاحزاب مثل سورة البقرة التي هي 286 آية ويقول لم نقدر عليها إلا ما هو عليه الان يعني فيستلزم انها ناقصة وهذا تدليس كبير جداً من المعترض

فالرواية في الاصل ضعيفة والعلّة هي (ابن لهيعة) وقد ضعفه مجموعة من العلماء مثل ابن معين والنسائي وغيره في ميزان الاعتدال في نقد الرجال

وقال النسائي: ضعيف.

قال ابن معين: ضعيف لا يحتج به.

سمعت يحيى يقول: ابن لهيعة ضعيف.

وقال أبو زرعة: وليس ممن يحتج به.

وقال الجوزجاني: لا نور على حديثه، ولا ينبغي أن يحتج به.

وكذلك علق محقق الكتاب وقال

انه ضعيف ف من ناحية السند ف الوضع مزري جداً للاستدلال

(٢) أخرجه أبو عبيد في فضائل القرآن (٢/١٤٦) برقم ٧٠٠، وفي إسناده ابن لهيعة اختلط بعد احتراق كتبه، وسنده ضعيف، إلا أن طول سورة الأحزاب يشهد له

وكذلك ذكر الرواية وضعفه ابن عاشور في تفسير التحرير

نُسخ فيما نُسخ من تلاوة آياتها. وما رواه أبو عبيد القاسم بن سلام بسنده وابن الأنباري بسنده عن عائشة قالت: كانت سورة الأحزاب تُقرأ في زمان النبي ﷺ ماثي آية فلما كتب عثمان المصاحف لم يُقدر منها إلا على ما هو الآن. وكلام الخبرين ضعيف السند

وشائق الرواية الأولى



الإتقان في علوم القرآن

الجزء الرابع

وقال^(١): حدثنا ابن أبي مريم عن ابن لهيعة، عن أبي الأسود عن عروة بن الزبير عن عائشة قالت: «كانت سورة الأحزاب تُقرأ في زمان النبي ﷺ مفتي آية، فلما كتب عثمان المصاحف لم يقدر منها إلا على ما هو الآن»^(٢).

وهذا الأثر أورده أبو عبيد تحت باب: ذكر ما رُفع من القرآن بعد نزوله ولم يثبت في المصاحف، يعني به منسوخ التلاوة. وقد وجّه الباقلاني استنكار ابن عمر لقول القائل: «أخذت القرآن كله» بأن المقصود دعواه أنه جمعه على جميع وجوه وحروفه التي أنزل عليها. انظر: الانتصار للقرآن (٤٠٨/١).

وقال القرطبي في المفهم في شرحه لحديث أبي موسى الأشعري الآتي في ص ١٤٦١: «ولا يتوهم متوهم من هذا وشبهه أن القرآن قد ضاع منه شيء؛ فإن ذلك باطل؛ بدليل قوله تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَنَاطِقُونَ﴾ [الحجر: ٩] وبأن إجماع الصحابة انعقد على أن القرآن الذي تعبدنا بتلاوته وبأحكامه هو ما ثبت بين دفتي المصحف من غير زيادة ولا نقصان». المفهم لما اشكل من تلخيص كتاب مسلم (٩٤/٣).

(١) أي: أبو عبيد.

(٢) أخرجه أبو عبيد في فضائل القرآن (١٤٦/٣) برقم ٧٠٠، وفي إسناده ابن لهيعة اختلط بعد احتراق كتبه، وسنده ضعيف، إلا أن طول سورة الأحزاب يشهد له حديث أبي رضي الله عنه التالي. لكن آخر الحديث ضعيف ليس له شاهد ولا متابع، وهو يوهم أنها كانت موجودة ولم يقدر عثمان عند جمعه للقرآن إلا على القدر الموجود الآن، ويرد هذا الوهم ما صرح العلماء به، وهو نسخ ما زاد عما في المصحف من سورة الأحزاب تلاوة وحكماً ما عدا آية الرجم فإنها نسخت تلاوتها وبقي حكمها كما في الصحيحين وغيرهما من كتب السنّة. قال البيهقي: «آية الرجم حكمها ثابت وتلاوتها منسوخة، وهذا مما لا أعلم فيه خلافاً». السنن الكبرى -

وسنده ضعيف

(۱) سقط فی ا.

سپر ریسٹ - ٹومسٹن

واتحاف السادة الحنفين ٤/٦٣ وفسره بعض رواة أبي يعلى بأن من جمع القرآن ثم دخل النار فهو شر من الخنزير.

ابن لهيعة ضعيف



ضعيف السند

الأحزاب

246

قلت: ثلاثا وسبعين آية . قال: أقط (بهمزة استفهام دخلت على قطه أي حسب) فوالذي يخلف به أبي: إن كانت لتعدل سورة البقرة. ولقد قرأنا فيها «الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة نكالا من الله والله عَزِيزٌ حَكِيمٌ» فرُفِعَ فيما رُفِعَ، أي نُسخَ فيما نُسخَ من ثلاثة آياتها . وما رواه أبو عُبيد القاسم بن سلام بسنده وابن الأنباري بسنده عن عائشة قالت: كانت سورة الأحزاب تُقرأ في زمان النبي ﷺ ما نسي آية فلما كتب عثمان المصاحف لم يقدر منها إلا على ما هو الآن وكلام

الخبيرين ضعيف السند

ومعمل الخبر الأول عند أهل العلم أن أبيًا حدّث عن سورة الأحزاب قبل أن يُنسخَ منها ما نُسخَ . فمنه ما نسخت تلاوته وحكمه ومنه ما نسخت تلاوته خاصة مثل آية الرجم . وأنا أقول: إن صح عن أبي ما نُسب إليه فما هو إلا أن شيئا كثيرا من القرآن كان أبي يُلحقه بسورة الأحزاب وهو من سور أخرى من القرآن مثل كثير من سورة النساء الشبيه ببعض ما في سورة الأحزاب أغراضا ولهجة مما فيه ذكر المنافقين واليهود ، فإن أصحاب رسول الله لم يكونوا على طريقة واحدة في ترتيب آي القرآن ولا في عدّة سورة وتقسيم سورة كما تقدم في المقدمة الثامنة ولا في ضبط المنسوخ لفظه . كيف وقد أجمع حفاظ القرآن والخلفاء الأربعة وكافة أصحاب رسول الله ﷺ إلا الذين شذّوا على أن القرآن هو الذي في المصحف وأجمعوا في عدد آيات القرآن على عدد قريب بعضه من بعض كما تقدم في المقدمة الثامنة .

وأما الخبر عن عائشة فهو أضعف سندًا وأقرب تأويلا فإن صحّ عنها ، ولا إخاله ، فقد تحدّثت عن شيء نُسخَ من القرآن كان في سورة الأحزاب . وليس بعد إجماع أصحاب رسول الله ﷺ على مصحف عثمان مطلب لطلاب .

ولم يكن تعويلهم في مقدار القرآن وسوره إلا على حفظ الحفاظ. وقد افتقد زيد ابن ثابت آية من سورة الأحزاب لم يجدها فيما دفع إليه من صحف القرآن فلم يزل يسأل عنها حتى وجدها مع خزيمة بن ثابت الأنصاري وقد كان يسمع رسول الله يقروها ، فلما وجدها مع خزيمة لم يشك في لفظها الذي كان عرفه . وهي

شبهة الاحزاب الرواية... (2)

فان الشبهة له اكثر من رواية ولكن كلها بعد التحقيق ضعيفة السند ولكن ان صح السند او تنازل الشخص عن صحتها فلا شي عليه لانها منسوخة

(وروى أبو نعيم الفضل بن دكين ، قال : حدثنا سيف عن مجاهد ، قال كانت الاحزاب مثل سورة البقرة أو أطول ، ولقد ذهب يوم مسيلة قرآن كثير ، ولم يذهب منه حلال ولا حرام) .

استدلال المعترض

فاما هذي الرواية فيوجد فيها علتين

- (1) انقطاع السند بين صاحب كتاب التمهيد وهو ابن عبد البر والذي رواه عنه وهو ابو نعيم
- (2) وبين مجاهد ويوم مسيلة وهو يوم معركة اليمامة

اما العلة الاولى

فان صاحب كتاب التمهيد وهو ابن عبد البر ولد في القرن الثالث الهجري ولمعرفة العمر بالضبط فان ابن عبد البر مات بعمر (463) مثل ما نقل في سير اعلام النبلاء وعاش (95) سنة ولحسبة متى ولد فيجب ان تعمل المعادلة التالية (368 = 95 - 463)

وهاذا موجود في غلاف كتاب التمهيد



والذي يروي عنه ابن عبد البر وهو ابو نعيم مات في القرن الثاني مات سنة (219) مثل ما جاء في سير اعلام النبلاء ولمعرفة الفارق الزمني بين ابن عبد البر و ابو نعيم تاتي بعمر مولد ابن عبد البر الذي هو (368) وتنقصه على عمر موت ابو نعيم الذي هو (219)

(368 - 463 هـ)

..... (149 = 219 - 368)

يعني يوجد (149) سنة انقطاع سند وبعدين ب العقل كيف لرجل ولد في القرن الثالث ينقل مباشرة عن شخص مات في القرن الثاني


واما العلة الثانية

فهو انقطاع السند في متن الحديث نفسه وهو ان مجاهد يحكي قصة لم يحضرها

مجاهد ، قال كانت الاحزاب مثل سورة البقرة أو أطول ، ولقد ذهب يوم مسيلمة قرآن كثير ، ولم يذهب منه حلال ولا حرام .

فان يوم اليمامة الذي هو يوم مسيلمة تاريخ (12 هجري) و مجاهد ولد تاريخ (21 هجري) يعني بعد المعركة ب (9) سنوات يعني المتن يقول ان مجاهد تكلم عن حادثه صارت قبل ان يولد في الاستدلال عبيط جداً كيف تستدل ب رواية فيها انقطاع سند (9) سنوات ولا تحتاج ان تثبت هاذا الكلام بكتب مثل سير اعلام النبلاء او تقريب التهذيب ولو ان الكافر المعترض هاذا يفتح ويكيبيديا يعرف المعلومة التافهة هذي لن يعرض الشبهه

مجاهد بن جبر



معلومات شخصية

الميلاد: 642 م

الوفاة: 104 هـ = 722 م (83 سنة)

مواطنة: دولة الخلافة الراشدة (642-661) ، الدولة الأموية (661-722)

الديانة: الإسلام


العقيدة: أهل السنة والجماعة

21-12=9

انقطاع سند

معركة اليمامة

جزء من حروب الردة وحملات المسلمين



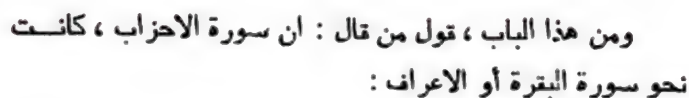
خارطة تظهر أبرز المعارك التي وقعت أثناء حروب الردة بين المسلمين والقبائل العربية المرتدة عن الإسلام ومهم مدعي النبوة.

معلومات عامة

التاريخ: (ديسمبر 632)

الموقع: اليمامة

النتيجة: انتصار المسلمين ومقتل مسيلمة الكذاب



روى سفيان ، وحماد بن زيد ، عن عاصم ، عن زر بن حبیش ، قال قال لى أبى بن كعب : كائن تقرأ سورة الأحزاب ، أو كائن تعدها ؟ قلت ثلاثا وسبعين آية ، قال : قط ، لقد رأيتها وأنا لتعادل البقرة ، ولقد كان فيها قرأنا فيها : الشيخ والشيخة اذا زنيا فارجموهما آتية ، نكالا من الله ، والله عزيز حكيم (1) .

وقال مسلم بن خالد عن عمرو بن دينار قال : كانت سورة الأحزاب تقارن سورة البقرة .

(وروی أبو نعیم الفضل بن دکن ، قال : حدثنا سيف عن مجاهد ، قال كانت الاحزاب مثل سورة البقرة أو أطول ، ولقد ذهب يوم مسيلة قرآن كثير ، ولم يذهب منه حلال ولا حرام) .

أخبرنا عيسى بن سعيد بن سعدان (المرقى) ، قال أخبرنا أبو القاسم إبراهيم بن أحمد بن جعفر الخرقى المرقى ، قال أخبرنا أبو الحسن صالح بن أحمد القيراطى ، قال أخبرنا أحمد بن محمد بن

- (2) أو الاعراف : م ، والاعراف : ب .
- (3) من : ب - م .
- (5) كلثن تعدها : ب ، مكلن (كلثن) بياض في (م) .
- (6) لتعامل : م ، تعامل : ب .
- (9) تقارن : م ، تعامل : ب .
- (10 - 12) وروي أبو نعيم ... حلال ولا حرام : م - ب .
- (13) بن سعدان : م ، بن سعد : م ، وهو تصحيف .
- (14) المقرئ : م - ب .

(i) رواه احمد في المسند 5/132 ، واخرجه النسائي من وجه آخر من عامه ، انظر تفسير ابن كثير 3/465 .

٨٥ - ابن عبد البر *

الإمام العلامة ، حافظ المغرب ، شيخ الإسلام ، أبو عمر ، يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر بن عاصم النعمري^(١) ، الأندلسي ، القرطبي ، المالكي ، صاحب التصانيف الفائقة .

368

ولد

قال أبو داود المقيري : مات أبو عمر ليلة الجمعة سلخ ربيع الآخر ،

سنة ثلاث وستين وأربع مئة ، واستكمل خمساً وتسعين سنة وخمسة أيام ،

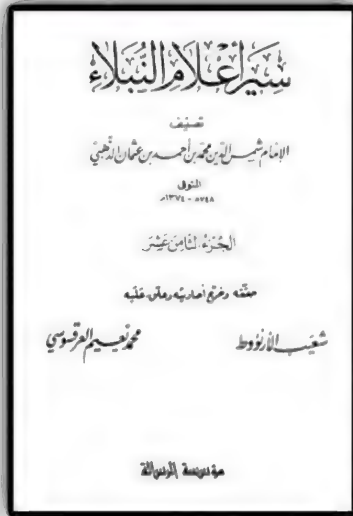
رحمه الله .

463

مات

قلت : كان حافظ المغرب في زمانه .

وفيها مات حافظ المشرق أبو بكر الخطيب^(٢) ، ومُسند نيسابور أبو



(١) وقد طبع في جزأين ، بتحقيق وتقديم الدكتور محمد أحمد ولد مادريك الموريتاني ، ونشرته مكتبة الرياض الحديثة باسم « كتاب الكافي في فقه أهل المدينة المالكي » .

(٢) طبع من هذه الكتب : « التقصي لحديث الموطأ أو تجريد التمهيد » ، « الإنباه عن قبائل الرواة » ، رسالة طبعت مع كتاب « الفصد والامم » ، « الانتقاء في فضائل الثلاثة الفقهاء » ، وديوان أبي العتاهية بروايته .

وطبع له أيضاً مما لم يذكره المؤلف كتاب « الإنصاف فيما في بسم الله من الخلاف » . وكتاب « بهجة المجالس وأحسن المجالس » في ثلاثة أجزاء ، وقد جمع فيه من الأمثال السائرة ، والأبيات النادرة ، والحكم البالغة ، والحكايات الممتعة في فنون كثيرة وأنواع جمعة مما انتهى إليه حفظه ، وضمته روايته و« التمهيد لما في الموطأ من الأسانيد » وهو أجود كتبه ، وأوعبها طبعت منه عشرة مجلدات وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية بالمملكة المغربية .

(٣) مترد ترجمته برقم (١٣٧) .

سيرة أعلام النبلاء

تصنيف
الإمام شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي
المتوفى
٥٧٤ هـ - ٦٧١ هـ

الجزء العاشر

أشرف على طباعة
شعبان الأرنؤوط
حققه
محمد نعيم العرقسوسي

مؤسسة الرسالة

٢١ - أبو نعيم * (ع)

الفضل بن دكين ، الحافظ الكبير ، شيخ الإسلام ، الفضل بن عمرو
ابن حماد بن زهير بن درهم التيمي الطلحي القرشي مولا هم الكوفي الملاثي
الأحول ، مولى آل طلحة بن عبيد الله .

قال محمد بن عبد الله مطين : رأيت أبا نعيم وكلمته . قال : ومات

يوم الشك من رمضان سنة تسع عشرة ومئتين .

وقال يعقوب بن شيبه عمّن حدثه : إن أبا نعيم مات بالكوفة ليلة
الثلاثاء لانسلاخ شعبان سنة تسع عشرة (٣) .

قلت : شدّ محمد بن المثنى الزّمين ، فقال : مات في آخر سنة ثمان

219

(١) « تاريخ بغداد » ٣٥١/١٢ ، وقد ثبت عنه عليه السلام أنه قال لعلي : « لا يحبك إلا مؤمن ولا يبغضك إلا منافق » .

(٢) « تاريخ بغداد » ٣٥٢/١٢ .

(٣) « تاريخ بغداد » ٣٥٦/١٢ .

شبهة الاحزاب الرواية.....3

استدلال المعترض

● ٢١٢٠٧- حدثنا عبدالله، حدثنا خلف بن هشام، حدثنا حماد بن زيد، عن عاصم بن بهدلة، عن زُرِّ، قال:

قال لي أبيُّ بن كعب: كَأَيِّنْ تَقْرَأُ سُورَةَ الْأَحْزَابِ؟ أَوْ كَأَيِّنْ تَعُدُّهَا؟ قال: قلتُ له: ثلاثاً وسبعين آيةً، فقال: فطُ، لقد رأيتها وإنها لتعادلُ سورةَ البقرة، ولقد قرأنا فيها «الشَّيْخُ وَالشَّيْخَةُ إِذَا زَنَيَا فَارْجُمُوهُمَا الْبَيْتَةَ نَكَالاً مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ»^(١)،^(٢).

(1)

واما هذي الرواية قد جاءت من طرق عديدة ولكن مدار إسنادها على عاصم بن بهدلة او بن ابي النجود **وهو ضعيف الحديث**

وقد علق المحقق شعيب الارنؤوط ب العلة

(٣) إسناده ضعيف، عاصم بن بهدلة - وإن كان صدوقاً - له أوهام يسبب سوء حفظه، فلا يحتمل تفرُّده بمثل هذا المتن. وبإني رجال الإسناد ثقات

(2)

وكذلك في كتاب اتحاف الخيرة ذكر 3 اسانيد لرواية ثم قال

ومدار أسانيدهم على عاصم بن أبي النجود وهو ضعيف^(٧)

(3)

وقد تكلم اهل الحديث في حفظه للحديث

وقال النسائي: ليس به بأس.

وقال ابن خراش^(١): في حديثه نُكْرَة.

وقال أبو جعفر العُقَيْلِيُّ^(٢): لم يكن فيه إلا سوء الحفظ.

وقال الدارقطني^(٣): في حفظه شيء^(٤).

قال ابن معين: ليس بالقوي في الحديث

(4)

ولو تنازلنا بصحة الحديث فلا يوجد اشكال لان عاصم نفسه هو الذي نقل قولهم انه رفع فيما رفع اي نسخ في ما نسخ وقد فصلنا هذا في **باب اثبات نسخ اية الرجم**

(5)

صفحة (11) واما سوال كيف عاصم

سئ الحفظ للحديث وهو من امة حفظ القرآن فالرد هو أن عاصم قضى عمره في تعليم القرآن ولم يكون من اهل الحديث وحفاظه لهذا هو ضعيف الحديث

٥٤٢- حدثنا أبو داود، قال: حَدَّثَنَا أَبُو فَضَالَةَ، عَنْ عَاصِمٍ، عَنْ زُرِّ، قَالَ: قَالَ لِي أَبِيُّ بْنُ كَعْبٍ: يَا زُرُّ، «كَأَيِّنْ تَقْرَأُ سُورَةَ الْأَحْزَابِ؟» قَالَ: قُلْتُ: كَذَا وَكَذَا آيَةً^(١). قَالَ: إِنَّ «كَانَتْ تُضَاهِي» سُورَةَ الْبَقَرَةِ، وَإِنْ كُنَّا لَتَقْرَأُ فِيهَا: «وَالشَّيْخُ وَالشَّيْخَةُ إِذَا زَنَيَا فَارْجُمُوهُمَا الْبَيْتَةَ» نَكَالاً مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ^(٢). فَرَفَعَ فِيمَا رَفَعَ^(٣).

مُسْنَدُ الإمام أحمد بن حنبل

(١٦٤-٢٤١هـ)

مُسْنَدُ الإِمَامِ أَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلٍ

شُعَبُ الْأَرْوَاقِ عَادِلُ مُرْشِدِ
سَعِيدُ الْحَكَامِ

لِلْمَوْضُوعِ وَالْمَرْكُزِ

مَوْضُوعُ الْمَرْكُزِ

إِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ

عن أبي بن كعب قال: كم تَقْرَؤُونَ سورة الأحزاب؟ قال: بِضْعاً وَسَبْعِينَ آيَةً. قال: لقد قرأتها مع رسول الله ﷺ مثل البقرة، أو أكثرَ منها، وإن فيها آية الرَّجْمِ^(١).

● ٢١٢٠٧- حدثنا عبد الله، حدثنا خلف بن هشام، حدثنا حماد بن زيد، عن عاصم بن بهدلة، عن زرّ، قال:

قال لي أبي بن كعب: كَأَيِّنَ تَقْرَأُ سورة الأحزاب؟ أو كَأَيِّنَ تَعُدُّهَا؟ قال: قلتُ له: ثلاثاً وسبعين آيةً، فقال: قَطُّ، لقد رأيتها وإنها لتَعَادِلُ سورة البقرة، ولقد قرأنا فيها «الشَّيْخُ وَالشَّيْخَةُ إِذَا زَنَيَا فَارْجُمُوهُمَا الْبَيِّنَةُ نَكَالًا مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ»^(٢)،^(٣).

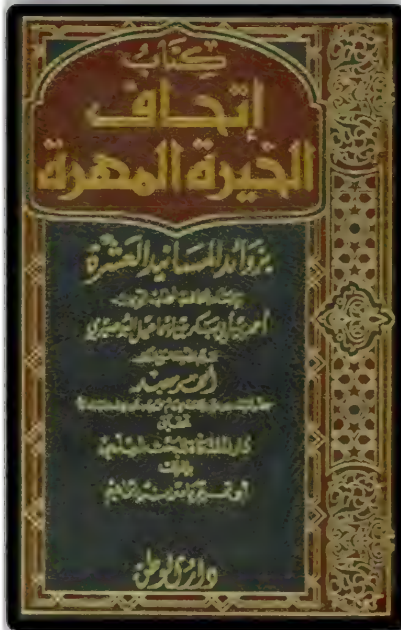
(١) إسناده ضعيف، لضعف يزيد بن أبي زياد - وهو الكوفي - قال ابن معين: لا يحتج به، وقال ابن المبارك: أَرْمَ بِهِ، وقال شعبة: كان رفيعاً، وعاصم بن بهدلة - وإن كان صدوقاً - تقع له أوهام بسبب سوء حفظه، وهذا الحديث يُعَدُّ في أوهامه، ثم إن في هذا المتن نكارة، وهي قوله: «لقد قرأتها مع رسول الله ﷺ».

(٢) المَثْبُوت من (ظ٥) و(ق) ونسخة بهامش (ر)، وفي (م) و(ر) ونسخة بهامش (ظ٥): عليم حكيم.

(٣) إسناده ضعيف، عاصم بن بهدلة - وإن كان صدوقاً - له أوهام بسبب سوء حفظه، فلا يحتمل تفرُّده بمثل هذا المتن، وبإقاي رجال الإسناد ثقات رجال الشيخين غير خلف بن هشام، فمن رجال مسلم. وأخرجه الضياء في «المختارة» (١١٦٦) من طريق عبد الله بن أحمد، بهذا الإسناد!

وأخرجه الحاكم ٣٥٩/٤ من طريق أبي النعمان محمد بن الفضل، والبيهقي ٢١١/٨ من طريق سعيد بن منصور، كلاهما عن حماد بن زيد، به. =

(1) + (2)



[١/٥٧٩٢] وقال أبو داود الطيالسي^(١): ثنا ابن فضالة، عن عاصم، عن زر قال: «قال لي أبي بن كعب -رضي الله عنه-: يا زر (كيف)^(٢) تقرأ سورة الأحزاب؟ قال: قلت: كذا وكذا آية، قال: (إن كانت تضاهي)^(٣) سورة البقرة، فإن كنا لنقرأ فيها: «الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة نكالا من الله ورسوله» فرفع فبنا رفع».

[٢/٥٧٩٢] رواه أحمد بن منيع: ثنا أبو أحمد الزبيري، ثنا سفيان، عن عاصم، عن زر بن حبیش قال: «سألت أبي بن كعب عن آية الرجم فقال: كم تعدون سورة الأحزاب؟ قلت: [ثلاثاً أو أربعاً]^(٤) وسبعين آية، فقال: إن كانت لتقارب سورة البقرة أو أطول، وإن فيها لآية الرجم: الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة نكالا من الله والله عزيز حكيم».

[٣/٥٧٩٢] ورواه ابن حبان في صحيحه^(٥): من طريق منصور، عن عاصم بن أبي النجود، عن زر بن حبیش قال: «لقيت أبي بن كعب فقلت له: إن ابن مسعود كان يحك المعوذتين من المصاحف ويقول: [إنها]^(٦) ليستا من القرآن، فلا تجعلوا فيه ما ليس منه. قال أبي: قيل لرسول الله ﷺ فقال لنا، فتنحن نقول: كم تعدون سورة الأحزاب من آية؟ قال: قلت: ثلاثاً وسبعين آية. قال أبي: والذي أحلف به إن كانت لتعدل سورة البقرة، ولقد قرأنا فيها آية الرجم: «الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة نكالا من الله والله عزيز حكيم».

وملأ أسانيدهم على عاصم بن أبي النجود وهو ضعيف^(٧).

[٥٧٩٣] قال أبو داود: وثنا شعبة، عن قتادة، سمعت يونس بن جبير يحدث، عن كثير بن الصلت «أنهم»^(٨) كانوا يكتبون المصاحف عند زيد بن ثابت -رضي الله عنه- فأتوا على هذه الآية فقال زيد: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة نكالا من الله ورسوله». هذا إسناد رواه ثقات.

(١) (٧٣ رقم ٥٤٠).

(٢) في الطيالسي: كآين.

(٣) في الطيالسي: إن كنا لتضاهي. والصواب ما هنا.

(٤) بالأصل: ثلاث أو أربع. والصواب ما أثبتناه كما في رواية ابن حبان وغيره.

(٥) (٢٧٤/١٠ رقم ٤٤٢٩).

(٦) في الأصل: لأنها. وأثبتنا ما في الصحيح.

(٧) قال في المختصر (٤٠٩/٨ رقم ٦٤٩٩) فمدار أسانيدهم على عاصم بن أبي النجود، وقد ضعف، لكن وثقه أحمد وابن معين ويعقوب بن سفيان، وذكره ابن شاهين وابن حبان في الثقات.

(٨) في الأصل: أنه.

تَهْذِيبُ كَلِمَاتِ السُّنَنِ الرَّجَالِ

للإمام أحمد بن حنبل النخعي أبي النجاشي يوسف المزي
٧٥٤ - ٧٤٢ هـ

المجلد الثالث عشر

حَفَظَهُ، وَصَحَّحَهُ، وَعَلَّقَ بِحَبْلِهِ
الدكتور بشير بن غواد معروف

مؤسسة الرسالة

وقال النسائي: ليس به بأس.

وقال ابن خراش^(١): في حديثه نكرة.

وقال أبو جعفر العقيلي^(٢): لم يكن فيه إلا سوء الحفظ.

وقال الدارقطني^(٣): في حفظه شيء^(٤).

وقال أبو يوسف يعقوب بن خليفة الأعشى^(٥)، عن أبي بكر بن عيَّاش: قرأت على عاصم، وقال عاصم: قرأت على أبي عبد الرحمن السلمي، وقرأ أبو عبد الرحمن علي بن أبي طالب، قال عاصم: وكنت أرجع من عند عبد الرحمن، فأعرض علي زبّ بن حبيش، وكان زبّ قد قرأ على عبد الله بن مسعود. قال أبو بكر: قلت لعاصم: لقد استوثقت، أخذت القراءة من وجهين، قال: أجل.

وقال حفص بن سليمان، عن عاصم: قرأ أبو عبد الرحمن السلمي علي عثمان بن عفان، وعلي بن أبي طالب، وزيد بن ثابت.

وقال يوسف بن يعقوب الصفار^(٦)، عن أبي بكر بن عيَّاش: سمعت أبا إسحاق، يقول: ما رأيت أقرأ من عاصم، قال: فقلت: هذا رجل قد لقي أصحاب علي، وأصحاب عبد الله، فدخلت المسجد من أبواب كندة، فإذا رجل عليه جماعة، وعليه كساء، فقلت: من هذا؟

(١) تاريخ دمشق: ٢٣.

(٢) تاريخ دمشق: ٢٢.

(٣) سؤالات البرقاني: الترجمة ٣٣٨.

(٤) وقال الدارقطني: لم يسمع من أنس شيئاً (علة: ٤/الورقة ٣٠).

(٥) تاريخ دمشق: ١٢.

(٦) تاريخ دمشق: ١٥.

تَهْدِيَةُ الْجَمَلِ فِي سَمَاءِ الرَّحَالِ

لِلْإِمَامِ الْقُدْسِيِّ أَبِي إِسْحَاقَ بْنِ سُلَيْمَانَ
٧٥١ - ٨١٢ هـ

المجلد الثالث عشر

خُفَّتْهُ، وَصَطَّحَتْهُ، وَغُلِقَتْ عَلَيْهِ
الدُّرُوبُ بِشَاوَعٍ وَمَعْرُوفٍ

مؤسسة الرسالة

وقال عبدالله أيضاً^(١)، عن يحيى بن معين: لا بأس به^(٢).

وقال أحمد بن عبدالله العجلي^(٣): عاصم صاحب سنة وقراءة للقرآن، وكان ثقةً، رأساً في القراءة، ويقال: إن الأعمش قرأ عليه وهو حدث، وكان يُخْتَلَفُ عليه في زرّ وأبي وائل.

وقال يعقوب بن سفيان^(٤): في حديثه اضطراب، وهو ثقة.

وقال عبدالرحمان بن أبي حاتم^(٥): سألت أبي عنه فقال: صالح وهو أكثر حديثاً من أبي قيس الأودي، وأشهر منه، وأحب إليّ منه. قال: وسئل عن عاصم بن أبي النجود وعبد الملك بن عمير، فقال: قدّم عاصم على عبد الملك، عاصم أقلّ اختلافاً عندي من عبد الملك.

قال^(٦): وسألت أبا زرعة عنه، فقال: ثقة، فذكرته لأبي، فقال:

ليس محله هذا، أن يقال: إنه ثقة، وقد تكلم فيه ابن علية. فقال: كان كل من كان اسمه عاصم، سيء الحفظ.

قال^(٧): وذكره أبي فقال: محله عندي محلّ الصدق، صالح

الحديث، ولم يكن بذلك الحافظ.

(١) نفسه.

(٢) قال ابن معين: ليس بالقوي في الحديث (تاريخ دمشق: ١١). وقال ابن طهمان عن يحيى: ثقة لا بأس به، وهو من نظراء الأعمش، والأعمش أثبت منه (سؤالاته: الترجمة ١٥٧). وقال عنه أيضاً: أثبت من عاصم الأحوال (سؤالاته: الترجمة ١٦١). وقال ابن أبي مريم عن يحيى: ثقة (تاريخ دمشق: ٢٢).

(٣) ثقاته، الورقة ٢٧.

(٤) تاريخ دمشق: ٧.

(٥) الجرح والتعديل: ٦/ الترجمة ١٨٨٧.

(٦) نفسه.

(٧) نفسه.

٥٤٢- حدثنا أبو داود، قال: حَدَّثَنَا ابْنُ قُضَّالَةَ، عَنْ عَاصِمٍ، عَنْ زُرِّ، قَالَ: قَالَ لِي أُتِيْتُ بِنِ كَعْبٍ: يَا زُرُّ، «كَأَيُّنْ تَقْرَأُ» سُورَةَ الْأَخْزَابِ؟

مَسْنَدُ ابْنِ دَاوُدَ الطَّيَالِسِيِّ

سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ بْنِ الْجَارُودِ
المُتَوَفَّى سَنَةَ ٤٠٠ هـ

تَحْقِيقُ
الدُّكْتُورُ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْجَبْرِ التُّرْكِي

بِالتَّعَاوُنِ مَعَ
مَرْكَزِ لِبْحَثِ وَالدِّرَاسَاتِ الْعِلْمِيَّةِ وَالْإِسْلَامِيَّةِ
بِدَارِ جَمْعِهِ

الطُّبْعُ الْأَوَّلُ

هَجْرِي
الطُّبْعَةُ وَالنَّشْرُ وَالنَّوْطُ وَالْإِثْرُ

(١) فِي م: «يَكْفُرُهُ».

(٢) فِي جَمِيعِ النُّسخ: «لَوْ كَانَ لِابْنِ آدَمَ وَادِيًا»، وَهُوَ خَطَأٌ وَاضِحٌ، وَالصَّحِيحُ مَا أَثْبَتَاهُ، وَكَذَلِكَ هُوَ عِنْدَ أَبِي نَعِيمٍ، وَقَدْ أَخْرَجَهُ مِنْ طَرِيقِ الْمُصَنِّفِ، وَعِنْدَ أَحْمَدَ: «لَوْ أَنَّ ابْنَ آدَمَ سَأَلَ وَادِيًا». وَعِنْدَ عَبْدِ اللَّهِ: «لَوْ أَنَّ ابْنَ آدَمَ وَادِيَيْنِ».

(٣) إِسْنَادُهُ حَسَنٌ؛ لِخَالِ عَاصِمٍ. وَأَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ (٣٧٩٣، ٣٨٩٨)، وَالْحَاكِمُ ٥٣١/٢، وَأَبُو نَعِيمٍ فِي الْحَلِيقَةِ ١٨٧/٤ مِنْ طَرِيقِ الْمُصَنِّفِ.

وَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ (٢١٢٤٠)، وَابْنُهُ (٢١٢٤١) مِنْ طَرِيقِ شُعْبَةَ، بِهِ.

قَالَ التِّرْمِذِيُّ: حَدِيثٌ حَسَنٌ - وَزَادَ فِي الْمَوْضِعِ الْآخِرِ: صَحِيحٌ - وَقَدْ رُوِيَ مِنْ غَيْرِ هَذَا الْوَجْهِ، رَوَاهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِيزٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أَقْرَأَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ».

وَأَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ (٣٨٠٩)، وَمُسْلِمٌ (٧٩٩)، وَغَيْرُهُمَا مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لِأَبِي: «إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي ...».

وَعِنْدَ الْبُخَارِيِّ أَيْضًا (٦٤٣٩) عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَوْ أَنَّ ابْنَ آدَمَ وَادِيًا». وَسَيَأْتِي بِرَقْمِ (٢٠٩٥).

وَعِنْدَهُ كَذَلِكَ (٦٤٤٠) عَنْ أَنَسٍ، عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ قَالَ: كُنَّا نَرَى هَذَا مِنَ الْقُرْآنِ، حَتَّى نَزَلَتْ: ﴿أَلِهَآكُمُ التَّكَاثُرُ﴾. وَانْظُرِ الْفَتْحَ ٢٥٧/١١، ٢٥٨.

(٤ - ٤) فِي خ: «كَأَيُّ يَقْرَأُ». وَ«كَأَيُّنْ» بِمَعْنَى كَمْ، وَفِي التَّنْزِيلِ: ﴿وَكَأَيُّنْ مِنْ نَبِيٍّ﴾.

٤٣٦

فَرُفِعَ فِيمَا رُفِعَ

قَالَ: قُلْتُ: كَذًا وَكَذَا آيَةً^(١). قَالَ: إِنَّ «كَانَتْ لَتَضَاهِي» سُورَةَ الْبَقَرَةِ، وَإِنْ كُنَّا لَتَقْرَأُ فِيهَا: «وَالشَّيْخُ وَالشَّيْخَةُ إِذَا زَنَّا فَأَرْجُمُوهُمَا أَلْبَتَةً^(٢)» نَكَالًا مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ^(٣). فَرُفِعَ فِيمَا رُفِعَ^(٤).

(5)

سورة التوبة ناقصه الرواية...1

١٣٣٠ - حدثنا أحمد ، قال : نا محمد بن يزيد الأسفطاطي ، قال : نا إبراهيم بن أبي سويد ، قال : نا (٧٣ - ١) النعمان بن عبد السلام ، قال : نا إبراهيم بن طهمان ، عن عمر بن سعيد ، عن الأعمش ، عن عمرو بن مرة ، عن عبد الله بن سلمة .
 (١) في الأصل : « المتحابين » .
 (٢) « جمع البحرين » (٤٩٩٢) .
 (٣) « جمع البحرين » (٤٣٢٣) .

— ٨٥ —

عن حذيفة ، قال : التي تُسمون سورة التوبة هي سورة العذاب ، وما تقرؤون منها مما كنّا نقرأ إلا رُبّعها .

استدلال المعتبر

(1)

ومطرح الاستدلال قوله **وما تقرؤون منها مما كنّا نقرأ إلا رُبّعها** والشبهة جاءت بأكثر طريق ايما رواية مسنده او بلاغات مرسله حتى ان البلاغات هذي تثبت النسخ لا الضياع ويوجد علتين في سند هذي الرواية

1 ابراهيم بن ابي سويد

2 عبدالله بن سلمة

واما ابراهيم فقد ضعفه كثير من السلف مثل ما نقيلا الامام المزي في كتاب تهذيب الكمال في اسماء الرجال

(2)

وقال أبو زرعة : ضعيف (٣) .
 وقال أبو حاتم : ضعيف الحديث .
 وقال البخاري (٤) منكر الحديث .
 وقال الترمذي : يضعف في الحديث .
 وقال النسائي : منكر الحديث (٦) .

كذلك ذكر الرواية في مجمع الزوائد وضعفها المحقق

١١٠٣٥ - رواه الطبراني في الأوسط رقم (١٣٥٢) وقال : « لم يرو هذا الحديث عن عمر بن سعيد إلا إبراهيم بن طهمان ، ولا عن إبراهيم إلا النعمان بن عبد السلام ، تفرد به إبراهيم بن أبي سويد » .
 وإبراهيم بن أبي سويد : هو إبراهيم بن الفضل أو ابن إسحاق ، قال البخاري : منكر الحديث ، وقال النسائي : ليس بثقة ولا يكتب حديثه .

(3)

ويجب معرفة الفرق بين ابراهيم بن سويد و ابراهيم بن ابي سويد اذا يخلط

على البعض اما الضعيف هو بن ابي سويد او ابو الفضل

إبراهيم بن سويد، وإبراهيم بن أبي سويد
 أما إبراهيم بن سويد، فجماعة ذكرناهم، وأوردنا أخبارهم في كتاب ((المتفق والمفترق)).
 [٣٩] وإما إبراهيم بن أبي سويد، فهو: الذارع البصري.
 وهو إبراهيم بن الفضل

(4)

١٣٣٠ - حدثنا أحمد ، قال : نا محمد بن يزيد الأسفاطي ، قال : نا إبراهيم بن

أبي سُوَيْد ، قال : نا (٧٣ - أ) النعمان بن عبد السلام ، قال : نا إبراهيم بن

طَهْمَان ، عن عمر بن سعيد ، عن الأعمش ، عن عمرو بن مُرَّة ، عن عبد الله بن سلمة .

(١) في الأصل : « المتحايين » . (٣) « مجمع البحرين » (٤٣٢٣) .

(٢) « مجمع البحرين » (٤٩٩٢) .

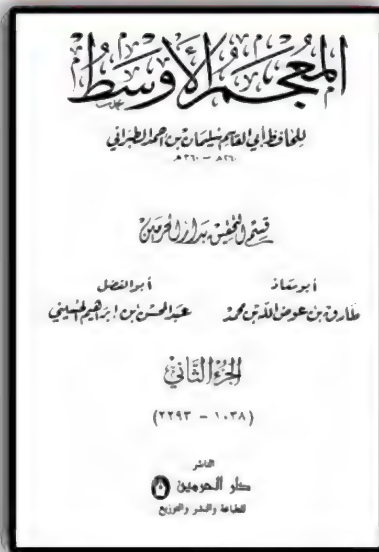
— ٨٥ —

عن حُذَيْفَةَ، قال: التي تُسَمُّونَ سُورَةَ التَّوْبَةِ هي سورة العذابِ ، وما تَقْرَءُونَ منها

مما كُنَّا نَقْرَأُ إِلَّا رُبْعَهَا .

* لم يَرَوْ هذا الحديثَ عن عمر بن سعيد إلا إبراهيم ، ولا عن إبراهيم إلا النعمان ،

تفرَّد به : ابن أبي سُوَيْد^(١) .



(1)



٢٢٤ - ت ق : إبراهيم بن الفضل^(٢) المخرومي، أبو إسحاق

الضري، ومحمد بن ربيعة الكلابي، ووكيع بن الجراح (ق).

قال عبد الله بن أحمد بن حنبل عن أبيه: ضعيف الحديث،

ليس بقوي في الحديث^(١).

وقال عباس الدوري عن يحيى بن معين^(٢): ليس حديثه

بشيء.

وقال أبو زرعة: ضعيف^(٣).

وقال أبو حاتم: ضعيف الحديث. منكر الحديث^(٤).

وقال البخاري^(٥): منكر الحديث.

وقال الترمذي: يضعف في الحديث.

وقال النسائي: منكر الحديث^(٦).

وقال في موضع آخر: ليس بثقة ولا يكتب حديثه.

وقال الحاكم أبو أحمد: ليس بالقوي عندهم.

وقال أبو أحمد بن عدي^(٧): ومع ضعفه يكتب حديثه، وهو

عندي ممن لا يجوز الاحتجاج بحديثه، وإبراهيم الخوزي عندي أصلح منه^(٨).

(١) نقله ابن أبي حاتم في الجرح والتعديل: ١ / ١ / ١٢٢.

(٢) تاريخه برواية عباس (١٣) وهو فيه: ليس بشيء.

(٣) نقله عبد الرحمن بن أبي حاتم: ١ / ١ / ١٢٢.

(٤) نفسه.

(٥) تاريخه الكبير: ١ / ١ / ٣١١.

(٦) نقله عنه ابن عدي في الكامل: ٢ / الورقة: ٣٩.

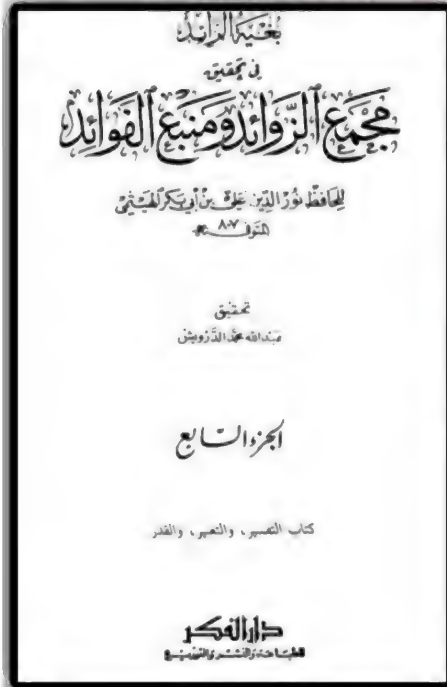
(٧) الكامل: ٢ / الورقة: ٤٠.

(٨) وضعفه ابن الجارود وأبو جعفر العقيلي وأبو حفص ابن شاهين. وقال الساجي: «منكر

الحديث». وقال أبو الفتح الأزدي: «متروك». كما تركه الدارقطني أيضاً. وقال ابن حبان:

«فاحش الخطأ». وقال الذهبي في «الكاشف»: «ضعفه». وقال في «ديوان الضعفاء»: «تركه

غير واحد». (المجروحين لابن حبان: ١ / ١٠٤ - ١٠٥، والكامل لابن عدي: ٢ / الورقة: =



١٠٢ كتاب التفسير / الباب ١٠ / الحديثان ١١٠٣٤ و ١١٠٣٥

ثم قال: ﴿لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسْكُكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابَ عَظِيمٍ﴾^(١) يقول: لولا أنني لا أعذب من عصاني حتى أتقدم إليه.

ثم قال: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَمْرِ﴾^(٢) فقال العباس: في والله نزلت حين أخبرت رسول الله ﷺ بإسلامي، وسألته أن يحاسبني بالعشرين الأوقية التي وجدت معي فأعطاني بها عشرين عبداً كلهم تاجر بمال في يده مع ما أرجو من مغفرة الله جل ذكره.

قلت: في الصحيح بعضه.

رواه الطبراني في الأوسط والكبير باختصار، ورجال الأوسط رجال الصحيح، غير ابن إسحاق، وقد صرح بالسماع.

● قوله تعالى: ﴿وَأَلَّو الْأَرْحَامَ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾.

١١٠٣٤ - عن ابن عباس:

أن رسول الله ﷺ آخى بين أصحابه، فجعلوا يتوارثون بذلك، حتى نزلت ﴿وَأَلَّو الْأَرْحَامَ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ﴾^(١) فتوارثوا بالنسب.

رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح.

٢٩ - ١٠ - سورة براءة

١١٠٣٥ - عن حذيفة قال: التي تسمون سورة التوبة، هي سورة العذاب، وما

يقرؤون منها مما كنا نقرأ إلا ربعا.

منكر الحديث

٢ - سورة الأنفال، الآية: ٦٨.

٣ - سورة الأنفال، الآية: ٧٠.

١١٠٣٤ - رواه الطبراني في الكبير رقم (١١٧٤٨).

١ - سورة الأنفال، الآية: ٧٥.

١١٠٣٥ - رواه الطبراني في الأوسط رقم (١٣٥٢) وقال: «لم يرو هذا الحديث عن عمر بن سعيد إلا

إبراهيم بن علقمان، ولا عن إبراهيم إلا النعمان بن عبد السلام، تفرد به إبراهيم بن أبي سويد».

وإبراهيم بن أبي سويد: هو إبراهيم بن الفضل أو ابن إسحاق، قال البخاري: منكر الحديث، وقال:

النسائي: ليس بثقة ولا يكتب حديثه.

(3)

كتاب غنية الملتبس إيضاح الملتبس [الخطيب البغدادي]

الرئيسية · أقسام الكتب · التراجم والطبقات

فصول الكتاب

<< < 109 > >>

رقم الحديث: 22

مسار الصفحة الحالية:

فهرس الكتاب · باب الألف · إبراهيم بن سويد وإبراهيم بن أبي سويد

التشكيل -A +A 🔍



إِبْرَاهِيمُ بْنُ سُؤَيْدٍ، وَإِبْرَاهِيمُ بْنُ أَبِي سُؤَيْدٍ



أَمَّا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سُؤَيْدٍ، فَجَمَاعَةٌ ذَكَرْنَاهُمْ، وَأُورِدْنَا أَحَادِيثَهُمْ فِي كِتَابِ ((الْمُتَّفَقِ وَالْمُفْتَرَقِ)).



[٣٩] وَإِمَامُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ أَبِي سُؤَيْدٍ، فَهُوَ: الذَّارِعُ الْبَصْرِيُّ.

وَهُوَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْفَضْلِ.

حدث عَنْ: حَمَّادِ بْنِ سَلَمَةَ، وَعِمَارَةَ بْنِ زَادَانَ، وَجُوَيْرِيَةَ بْنِ أَسْمَاءَ،

<< < 109 > >>

اذهب

(4)

سورة التوبة ناقصه الرواية...2

استدلال المعترض

٣٣٣٤- حدثنا علي بن حمشاذ العدل ثنا محمد بن المغيرة البشكري ثنا القاسم بن الحكم العربي ثنا سفيان بن سعيد عن الأعمش عن عبد الله بن مرة^(٤) عن عبد الله بن سلمة^(٥) عن حذيفة رضي الله عنه قال : ماتقرون ربعا يعني : براءة وإنكم تسمونها سورة التوبة وهي سورة العذاب .

(1)

ومطرح الاستدلال قوله ما تقرون ربعا

والعله في الرواية هو عبدالله بن سلمة الذي ذكرته في الرواية الأولى ولم اذكر التفصيل عن تضعيفه بسبب انه قد ذكر في رواية اخرا وهي هذي ولم يدرك الحاكم النيسابوري صاحب الكتاب علة الرواية ولكن ادركها شيخنا العلامة الامام مقبل بن هادي الوادعي في تعقيبه للمستدرک

(٤) صوابه : عمرو بن مرة فإنه الراوي عن عبد الله بن سلمة ، راجع « تهذيب التهذيب »
(٥) عبد الله بن سلمة هو : المرادي ، قال تلميذه عمرو بن مرة : كنا نعرف وننكر .

(2)

المُسْتَدْرَكُ
عَلَى الصَّحِيحَيْنِ

لِلإمامين الحافظين أبي عبد الله الحاكم النيسابوري
رحمهما الله تعالى

طبعة متصقة النفاذ الذهبية رحمه الله

وبدئيله

منع أو هام الحاكم النيسابوري
روى عبد الله بن مقبل بن هادي الوادعي

وتكلم فيه الشافعي والامام احمد

وفي كتاب الخطابي : كان الإمام احمد يوهن حديث علي ضعفه ويضعف امر
عبد الله بن سلمة .

(3)

وقال الشافعي : وإن لم يكن أهل الحديث يشبهونه ، قال البيهقي : وإنما توقف الشافعي في ثبوته ؛ لأن مداره على ابن سلمة ، وكان قد كبر وأنكر من حديثه وعقله بعض النكرة ، وإنما روى هذا الحديث بعدما كبر قاله شعبة ، وقال الساجي : كان يهمل

وذكره الامام ابن عدي في الكامل في ضعفاء الرجال

٩٨٩/٢٢ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَمَةَ أَبُو الْعَالِيَةِ الْهَمْدَانِيُّ كُوفِيٌّ
ثنا أحمد بن علي بن بحر، ثنا عبدالله الدورقي سمعت إبراهيم بن سعيد يقول : قال علي بن المديني : أبو العالية ، عن علي اسمه عبدالله بن سلمة .
أخبرنا أفضل بن الحباب^(٥) ، ثنا أبو الوليد ، ثنا شعبة ، أخبرني عمرو بن مرة ، سمعت عبدالله بن سلمة يقول : وإن كنا نعرف وننكر .

(4)

الكامل
في ضعفاء الرجال

تأليف
الإمام الحافظ أبي عبد الله محمد بن عيسى بن أحمد بن عيسى
المتوفى سنة ٥٠٤ هـ

وقد قال الامام البخاري في كتاب التاريخ الكبير انه

(لا يتابع في حديثه)

(5)

ابوداود عن شعبة عن عمرو بن مرة : كان عبد الله يحدثنا فنعرف وننكر
وكان قد كبر ، لا يتابع في حديثه ، وقال ابن غير : ان عبد الله بن سلمة

المُسْتَدْرَكُ عَلَى الصَّحِيحَيْنِ

لِلْإِمَامِ الْحَافِظِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْحَاكِمِ النِّسَابِيِّ
رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

طَبَعَتْهُ مَتَعَنَّةُ انْشِقَاقَاتِ الدَّهَبِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ

وَبَدِئَتْهُ

تَحْقِيقُ أَوْهَامِ الْحَاكِمِ عَلَى سَبِيلِ الدَّهَبِيِّ

لِأَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ مُحَمَّدِ بْنِ هَادِي الْوَائِلِيِّ

الْمَدِينَةُ النَّاصِرِيَّةُ

وَارَاقَةُ بْنُ أَبِي طَالِبٍ بَابُ الْقُدْرَةِ وَالْإِسْرَارِ وَالْإِسْرَافِ

(الجزء الثاني)

٢٧- كتاب التفسير

٣٩٢

عليه الزمان وهو ينزل عليه من السور ذوات العدد قال : وكان إذا نزل عليه الشيء دعا بعض من يكتب له فيقول : « ضعوا هذه في السورة التي فيها كذا وكذا » وكانت الأنفال من أوائل ما نزلت بالمدينة وكانت براءة من آخر القرآن وكانت قصتها شبيهة بقصتها فظننت أنها منها فقبض رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم ولم يبين لنا أنها منها فلم أكتب بينهما سطر بسم الله الرحمن الرحيم .

هذا حديث صحيح الإسناد^(١) ولم يخرجاه .

٣٣٣٣- فحدثنا أبو بكر محمد بن عبد الله الجنيدي^(٢) ثنا محمد بن زكريا بن دينار ثنا يعقوب بن جعفر بن سليمان الهاشمي حدثني أبي عن أبيه عن علي بن عبد الله بن عباس قال سمعت أبي يقول : سألت علي بن أبي طالب رضي الله عنه لِمَ لِمَ تكتب في براءة بسم الله الرحمن الرحيم قال : لأن بسم الله الرحمن الرحيم أمان وبراءة نزلت بالسيف ليس فيها أمان^(٣) .

٣٣٣٤- حدثنا علي بن حمشاذ العدل ثنا محمد بن المغيرة اليشكري ثنا القاسم بن الحكم العربي ثنا سفيان بن سعيد عن الأعمش عن عبد الله بن مرة^(٤) عن عبد الله بن سلمة^(٥) عن حذيفة رضي الله عنه قال : ماتقرون ربعها يعني : براءة وإنكم تسمونها سورة التوبة وهي سورة العذاب .

هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه .

٣٣٣٥- أخبرنا أبو العباس محمد بن أحمد المحبوبي ثنا الفضل بن عبد الجبار ثنا النضر بن شميل أنبا شعبة عن سليمان الشيباني عن الشعبي عن المحرر بن أبي هريرة عن أبيه قال : كنت في البعث الذين بعثهم رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم مع علي رضي الله

(١) المعروف أن ترتيب السور توقيفي ، ويزيد الفارسي لا يصحح حديثه ، ومحمد بن سعد العوفي قال الخطيب : كان ليثا في الحديث وقال الدارقطني : لا بأس به .

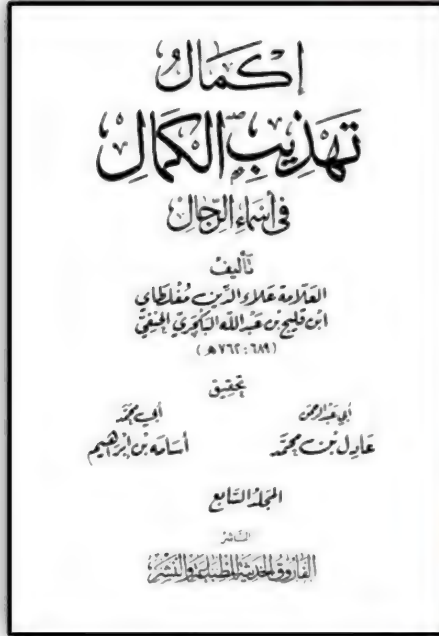
(٢) قال الشيخ المبره : صوابه : ابن الحفيد .

(٣) الأثر في سننه محمد بن زكرياء بن دينار الغلابي ، قال الحافظ الذهبي في « الميزان » : ضعيف ، وقد ذكره ابن حبان في كتاب « الثقات » وقال : يعتبر بحديثه إذا روى عن ثقة ، وقال ابن مندة : تكلم فيه ، وقال الدارقطني : يضع الحديث . اهـ المراد منه ، ويعقوب بن جعفر بن سليمان لم أقف على ترجمته .

(٤) صوابه : عمرو بن مرة فإنه الراوي عن عبد الله بن سلمة ، راجع « تهذيب التهذيب » .

(٥) عبد الله بن سلمة هو : المرادي ، قال تلميذه عمرو بن مرة : كنا نعرف ونذكر .

(1) + (2)



وخرج الترمذي [أبو عيسى]^(١) حديثه: «لا يحجزه من قراءة القرآن شيء» وقال فيه: حسن صحيح. وخرجه أيضاً ابن خزيمة، وابن الجارود في «منتقاء» والبستي، وقال الحاكم: صحيح الإسناد والشيخان لم يحتجا بـابن سلمة ومدار الحديث عليه، وهو غير مطعون فيه، وقال أيضاً: من كبار أصحاب علي وعبد الله، وقد روى عن سعد وجابر بن عبد الله وغيرهما من الصحابة، وقد روى عنه أبو الزبير وجماعة من التابعين.

وقال البغوي في «شرح السنة»: هذا حديث صحيح.

وفي كتاب ابن عدي: قال شعبة: لم يرو عمرو أحسن من هذا الحديث^(٢) [ق٢٧٦/ب]. وقال أبو علي الطوسي: يقال: حديث علي حديث حسن صحيح.

وقال ابن أبي داود السجستاني في كتاب «السنن» تأليفه: هذه سنة تفرد بها أهل الكوفة.

وفي كتاب الخطابي: كان الإمام أحمد يوهن حديث علي ضعفه ويضعف أمر عبد الله بن سلمة.

وقال الشافعي: وإن لم يكن أهل الحديث يشبهونه، قال البيهقي: وإنما توقف الشافعي في ثبوته؛ لأن مداره على ابن سلمة، وكان قد كبر وأنكر من حديثه وعقله بعض النكرة، وإنما روى هذا الحديث بعدما كبر قاله شعبة، وقال الساجي: كان يهمل.

وفي قول المزي: قال النسائي في «الكنى»: أبو العالية عبد الله بن سلمة كوفي مرادي نظر؛ لأن النسائي لم يقل هذا، إنما قاله رواية. بيانه قوله في كتاب «الكنى» - ومن الأصل أنقل - : أبو العالية عبد الله بن سلمة كوفي أنبا محمد بن عيسى سمعت عباساً سمعت يحيى يقول: عبد الله بن سلمة المرادي، كنيته أبو العالية.

(١) أخرها الناسخ في الأصل لبعده الحديث والصواب وضعها هنا.

(٢) الكامل (٤/ ١٧٠) وقد ذكر ذلك المزي.

الكامل في ضعف الرجال

تأليف
الإمام الحافظ أبو أحمد عبد الله بن عدي الجعفي
المتوفى سنة ٣٦٥ هـ

تحقيق وتعليق
الشيخ عادل حمودة الجعفي
شاركه في تحقيقه
الأستاذ الدكتور عبد الفتاح أبو سنة
جامعة القاهرة

مكتبة
دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

(٢٧٩)

الجزء الخامس

عبد الله بن سلمة

عن عبد الله بن شقيق، عن مرة^(١) البهزي أن رسول الله ﷺ قال: «إِنَّهَا سَتَكُونُ فِتْنٌ كَأَنَّهَا صِيَاحِي» فمر بنا رجل متقنع فقال: «هَذَا وَأَصْحَابُهُ عَلَى الْحَقِّ» فذهبت فنظرت إليه فإذا هو عثمان بن عفان^(٢).

أخبرنا أبو يعلى، ثنا يحيى بن أيوب، ثنا شعيب بن حرب، ثنا إبراهيم بن طهمان، ثنا بديل بن ميسرة، عن عبد الله بن شقيق، عن ميسرة مسألت النبي ﷺ: متى كنت نبياً؟ قال: «كُنْتُ وَأَدَمُ بَيْنَ الرُّوحِ وَالْجَسَدِ»^(٣).

قال الشيخ: وعبد الله بن شقيق له غير ما ذكرت وليس بالكثير وقد روى عنه قتادة وجماعة من الثقات، وما بأحاديثه - إن شاء الله - بأس.

٩٨٩/٢٢ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَمَةَ أَبُو الْعَالِيَةِ الْهَمْدَانِيُّ، كُوفِيٌّ^(١)

ثنا أحمد بن علي بن بحر، ثنا عبد الله الدورقي سمعت إبراهيم بن سعيد يقول: قال علي بن المديني: أبو العالية، عن علي اسمه عبد الله بن سلمة.

أخبرنا ألفتفضل بن الحباب^(٢)، ثنا أبو الوليد، ثنا شعبة، أخبرني عمرو بن مرة، سمعت عبد الله بن سلمة يقول: «إِنْ كُنَّا نَعْرِفُ وَنُنْكِرُ»

ثنا خالد بن النضر، ثنا عمرو بن علي، ثنا أبو داود، ثنا شعبة عن عمرو بن مرة قال: كان عبد الله بن سلمة يحدثنا، وقد كبر فكنا نعرف وننكر.

١- في ج: النهري.

٢- تفرد به المصنف

٣- أخرجه الحاكم: ٦٠٩/٢، وابن سعد في الطبقات: ٤٢/٧، والبخاري في التاريخ الكبير: ٣٧٤/٧، من طريق إبراهيم بن طهمان عن بديل بن ميسرة عن عبد الله بن شقيق عن ميسرة الفجر مرفوعاً وقال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي.

٤- ينظر: تقريب التهذيب: ٤٢٠/١، تهذيب الكمال: ٦٩٠/٢، تهذيب التهذيب: ٢٤١/٥، (٤٢٠) خلاصة تهذيب الكمال: ٦٢/٢، الكاشف: ٩٣/٢، الوافي بالوفيات: ٢٠٠/١٧، أسد الغابة: ١٧٨/٣، طبقات ابن سعد: ٧٩/٦، تاريخ الدوري: ٣١١/٢، طبقات خليفة: ١٤٧، علل أحمد: ٩٠/١، المعرفة ليعقوب: ٦٥٨/٢، تاريخ واسط: ١٢٠، الضعفاء والمتروكين للنسائي: ت ٣٤٧، الكنى للدولابي: ٢٠/٢، سنن الدارقطني: ١٢١/٢، تاريخ بغداد: ٤٦٠/٩، ديوان الضعفاء: ت ٢١٨٩، تاريخ الإسلام: ١٧٥/٣.

٥- في ت: حباب.

كتاب التلخيص الكبير

تأليف

الحافظ النقاش شيخ الإسلام جليل الحفظ وإمام الدنيا
أبي عبد الله أسماعيل بن إبراهيم الجعفي البخاري
المتوفى سنة ٢٥٦ هـ - ٨٦٩ ميلادية

التاريخ الكبير (عبد الله) ق ١ - ج ٣

سهل بهذا؛ وقال محمد حدثنا النفيلي حدثنا محمد بن سلمة عن ابن إسحاق:
حدثني أبو ليلى عبد الله بن سهل بن عبد الرحمن بن سهل الأنصاري
أخو بني حارثة إن عائشة رضي الله عنها قالت كانت أم سعد في الحصن .
٢٨٥ - عبد الله بن سلمة أبو العالية الهمداني الكوفي^١ عن سعد
و ابن مسعود^٢ أو عبد الله بن سلمة المرادي^٣، عن سعد و ابن مسعود
و علي و صفوان بن عسال رضي الله عنهم^٤، روى عنه [أبو إسحاق]^٥، قال
أبو داود عن شعبة عن عمرو بن مرة: كان عبد الله يحدثنا فتعرف^٦ وتكرر
وكان قد كبر^٧ لا يتابع في حديثه، وقال ابن نمير: إن عبد الله بن سلمة
الذي روى عنه أبو إسحاق غير الذي روى عمرو بن مرة [عنه]^٨، قال
عمرو بن مرة: / هو رجل من الحبي .

٢٨٦ - عبد الله بن سلمة عن عبد الملك بن أبي المغيرة^٩، قال معاوية^{١٠}

(١-١) و كان في الأصل : عن سعد بن مسعود ، و الصواب : عن سعد و ابن
مسعود ، فزيد الواو و هو موجود في الجرح و التعديل (٢) يشير المصنف الى
اختلاف فيه هل هو رجلان ام واحد ، راجع التهذيب (٣) ما بين المربعين كان
ساقطاً من الأصل ، يدل عليه ما في التهذيب فزيد منه (٤) و كان في الأصل :
بمعروف ، و الصواب : فتعرف ، كما في الجرح و التعديل (٥) و كان في الأصل بعد
ابن نمير : و قال ، و هو غلط من سهو الناسخ (٦) لفظ "عنه" ساقط من الأصل
و لا بد منه فزيد بين المربعين (٧-٧) كذا في الأصل و كذا في الجرح و التعديل ،
و في التهذيب : ابن المغيرة (٨) اي ابن أبي سفيان الأموي .

سورة التوبة ناقصه (إشارو بلاغات)

وقد جاءت بعض الآثار التي تذكر الشبهة **ولكن بدون سند متصل** وهي في الأصل تثبت النسخ لا الضياع مثل ما يزعم الكافر وقد ذكر بعض أهل التفسير بلاغ عن الإمام مالك وذكر ذلك في تفسير التحرير والتنوير

استدلال المعترضين

سورة التوبة 102

عنه ابن وهب ، وابن القاسم ، وابن عبيد الحكم : إنه لما سقط أولها ، أي سورة براءة سقط بسم الله الرحمن الرحيم معه . ويفسر كلامه ما قاله ابن عطية : **روي عن مالك أنه قال : بلغنا أن سورة براءة كانت نحو سورة البقرة ثم نسخ ورفع كثير منها** (1)

وعلة الأثر هو أنه من (البلاغات) **وإذ الأصل في البلاغات الانقطاع** أو الإرسال حتى وإن كان الإمام مالك شيخ عظيم وثقه ولكن علم الحديث لا يجامل أحد

❖ **ضعف الحديث المرسل:**

الوجه الثاني: وهو يحتوي على تحقيق أمرين أساسيين:

الأول: أن الحديث المرسل، ولو كان المرسل ثقة، لا يُحتج به عند أئمة الحديث،

(2)



وقد يعترض عليك الكافر بقول الأمام سفيان أنه قال إن بلاغات الإمام مالك تدخل في الصحيح ولكن هذا القول لا يأخذ مطلقاً إنما يقصد أن بلاغاته من أصح البلاغات ولو كان يحمل قوله مطلق لما اتعب ابن عبد البر نفسه في تخريج اسناد بلاغات الإمام مالك



مدونة مقالات

للشيخ: بدر بن محمد البدر العنزي

- مباحث في علم مصطلح الحديث
- بلاغات الإمام مالك في الموطأ

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده وآله وصحبه وبعد :

- معنى البلاغات:

البلاغات لغة جمع بلاغ وله عدة معان منها الخبر والإعلان. اصطلاحاً : وهو قول الراوي بلغني عن فلان

- حكم البلاغات:

الأصل في البلاغات الضعف لانقطاع سندها.

ما لم توصل بسند صحيح.

- قال الزرقاني في شرح الموطأ (١/٢٩٤) : البلاغ من أقسام الضعيف،

وقد قال سفيان إذا قال مالك بلغني فهو من أقسام الصحيح أخر

- يحمل قول سفيان على قوة بلاغات مالك لا على صحة نسبتها إلى النبي عليه الصلاة والسلام.

- قال الذهبي في الموقظة (١٩) : بلاغات مالك أقوى من مراسيل مثل حميد وقتادة لأن مالكاً متثبت.

وكذلك ذكر اثر عن ابن جعلان ولكن نفس العلة من البلاغات ونقله
القرطبي في تفسير

(3) عن ابن جعلان أنه بلغه أن سورة « براءة » كانت تعدل البقرة أو قريبها، فذهب منها

ومثل ما قلنا من قبل البلاغات من اقسام الضعيف والحجة في
السند والظهار عندي انهم كانوا يبلغون عن خبر الذي قد ذكرناه في
البحث في الرواية الاول والثانية وقد اثبتنا ضعفها

وكذلك ذكر القرطبي اثر عن سعيد بن جبير ولكن بدون سند ولم اجد
لهذا الاثر سند في اي كتاب لا سند صحيح ولا سند ضعيف
والاثر ضعيف جداً بسبب عدم وجود

(4) وقال سعيد بن جبير: كانت مثل سورة البقرة.

ولهذا شيخ الاسلام ابن تيمية قد طرح قواعد لكتب التفسير وتكلم عليها
وطرح معيار لتمييز القول الصحيح من الضعيف وما لا عليه دليل معلوم
فهو مزيف

(5) الدليل الفاصل بين الأقاويل، فإن الكتب المصنفة في التفسير مشحونة
بالغث والسمن، والباطل الواضح والحق المبين. والعلم إما نقل مُصدق
عن معصوم، وإما قولٌ عليه دليل معلوم، وما سوى ذلك فإما مُزيف

وكذلك ما نقله ابن العربي عن كتب التفسير وتمييز الحق منها بقراءة
المسند منها

(6) فإن قَدَّرَ الله ونظرتم في شيء من التفسير فأحذركم أن تُكتب التفسير
مشحونة بالأحاديث الموضوعة والمقاصد الفاسدة، فلا تقرأوا (7) منها إلا
المُسْنَدَاتِ؛ كتفسير عبد الرزاق، وابن المنذر، والطبري لمن أراد

وما نقله ابن حبان في كتاب المجروحين في الكلام ب الاحتجاج ب الغير

المسند

(7) حفص بن عمر هذا، ولنا بخير أن نحتج بخبر لا يصح من جهة النقل في
شيء من كتبنا، ولأن فيما يصح من الأخبار بحمد الله ومنه كاف يغني عنا
عن الاحتجاج في الدين بما لا يصح منها، ولو لم يكن الإسناد وطلب هذه
الطائفة له لظهر في هذه الأمة من تبديل الدين ما ظهر في سائر الأمم،

وكما أثبتنا مسبقاً إذا الأصل في السند بدون سند لا يوجد حجه ومع ذلك فان الامام مالك عندنا بلغ بهاذا الخبر بلغ ب النسخ لا الضياع مثل ما يريد ان يثبت الكافر

وجاء ذلك في كتاب المحرر الوجيز

(8)

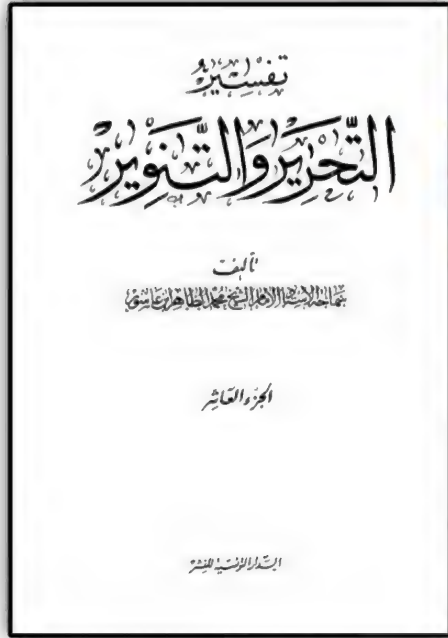
ولم يأمرنا في هذا بشيء فلذلك لم نضعه نحن، وروي عن مالك أنه قال: بلغنا أنها كانت نحو سورة البقرة ثم نسخ ورفع كثير منها وفيه البسطة، فلم يروا بعد أن يضعوه في غير موضعه، وسورة براءة من آخر ما نزل

وكذلك في كتاب الطيبة النشر

(9)

وقيل: قول مالك: نسخ أولها، وهو يوجب التخيير.

ولو تنازلنا فانه يثبت النسخ لا الضياع وبعدين يا كافر احترم عقل المسلم الذي نقل القرآن حرف حرف كيف يضيع او ينقص منه شيء



سورة التوبة

102

عنه ابن وهب ، وابن القاسم ، وابن عبد الحكم : إنه لما سقط أولها ، أي سورة براءة سقط بسم الله الرحمن الرحيم معه . ويفسر كلامه ما قاله ابن عطية : روي عن مالك أنه قال : بلغنا أن سورة براءة كانت نحو سورة البقرة ثم نسخ ورفع كثير منها وفيه البسمة فلم يروا بعد أن يضعوه في غير موضعه . وما نسب ابن عطية إلى مالك عزاه ابن العربي إلى ابن عجلان فلعل في نسخة تفسير ابن عطية نقصا . والذي وقفنا عليه من كلام مالك في ترك البسمة من سورة الأنفال وسورة براءة : هو ما في سماع ابن القاسم في أوائل كتاب الجامع الأول من العتبية « قال مالك في أول براءة إنما ترك من مضى أن يكتبوا في أول براءة بسم الله الرحمن الرحيم ، كأنه رآه من وجه الاتباع في ذلك ، كانت في آخر ما نزل من القرآن . وساق حديث ابن شهاب في سبب كتابة المصحف في زمن أبي بكر وكيف أخذ عثمان المصحف من حفصة أم المؤمنين وأرجعها إليها . قال ابن رشد في البيان والتحصيل « ما تأوله مالك من أنه إنما ترك من مضى أن يكتبوا في أول براءة بسم الله الرحمن الرحيم من وجه الاتباع ، المعنى فيه والله أعلم أنه إنما ترك عثمان بن عفان ومن كان بحضرته من الصحابة المجتمعين على جمع القرآن البسمة بين سورة الأنفال وبراءة ، وإن كانتا سورتين بدليل أن براءة كانت آخر ما أنزل الله من القرآن ، وأن الأنفال أنزلت في بدر سنة أربع ، اتباعا لما وجدوه في المصحف التي جمعت على عهد أبي بكر وكانت عند حفصة » . ولم يذكر ابن رشد عن مالك قولاً غير هذا .

﴿ بَرَاءَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُم مِّنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾

افتتحت السورة كما تفتتح العهود وصكوك العقود بأدلة كلمة على الغرض الذي يراد منها كما في قولهم هذا ما عهد به فلان ، وهذا ما اصطاح عليه فلان وفلان ، وقول الموثقين : باع أو وكل أو تزوج ، وذلك هو مقتضى الحال في إنشاء الرسائل والمواثيق ونحوها .

(1)

المرسل

المرسل

* هذا الإلزام ليس على إطلاقه^(١) ؛ لأننا نفهم من الكلام المنقول عنه أنه يريد أن ما رواه التابعي عن رجل من الصحابة هو مرسل صحابي ، بل مرسل بمعنى منقطع ، وهذا الانقطاع إنما هو بين التابعي والرجل من الصحابة .

هذا هو الذي يحسن أن يوجه به كلام البيهقي ، وقد ذكر نحوه الصيرفي في «كتاب الدلائل» كما تراه في «شرح العراقي على مقدمة علوم الحديث» (ص ٥٨) وخلاصة ما نقله عنه . وارتضاه . أن التابعي إن قال : «سمعت رجلاً من الصحابة» قبل وإن قال : عن لم يقبل .

ورأيي : أن الأخير ينبغي أن يقيد بما إذا كان التابعي المعنعن معروفاً بالتدليس ، وإلا فهو مقبول أيضاً^(٢) .

* مراسيل الصحابة حجة^(٣) .

* ضعف الحديث المرسل :

الوجه الثاني : وهو يحتوي على تحقيق أمرين أساسيين :

الأول : أن الحديث المرسل ، ولو كان المرسل ثقة ، لا يحتج به عند أئمة الحديث ،

كما بينه ابن الصلاح في «علوم الحديث» وجزم هو به فقال (ص ٥٨) : «ثم اعلم أن حكم المرسل حكم الحديث الضعيف ، إلا أن يصح مخرجه بحجته من وجه آخر كما سبق بيانه . . وما ذكرناه من سقوط الاحتجاج بالمرسل والحكم بضعفه ، هو المذهب

(١) أصل المسألة : قال الحافظ ابن كثير في اختصار علوم الحديث : والحافظ البيهقي في كتابه (السنن

الكبير) وغيره يسمي ما رواه التابعي عن رجل من الصحابة مراسلاً

فإن كان يذهب مع هذا إلى أنه ليس بحجة ، فيلزمه أن يكون مرسل الصحابة أيضاً ليس بحجة .

(٢) حاشية اختصار علوم الحديث (١/ ١٦٠ - ١٦١) .

(٣) غاية المرام (ص ١٣٣) .

مِنْ هَذِهِ الْأَمَانِي
بِقَوَائِدِ
مُصْطَلَحِ الْحَدِيثِ لِلْمُحَمَّدِيَّةِ الْأَلْبَانِيَّةِ

تَأليف

أحمد بن سليمان الأرنؤبي

تقديم

فهيبة الشيخ مصطفى بن عبد القادر

القائمه

الدار والمطبعة العلمية

الجامع احكام القرآن

هو عبد الله بن محمد بن أحمد النصارى المروزي

الجزء الثامن

المثمرة

مطبعة دار الكتب المصرية

• 1944 - 1950

فلذلك لم يكتب بينهما بسم الله الرحمن الرحيم . وقال سعيد بن جبير : كانت مثل سورة البقرة . وقول رابع — قاله خازنة وأبو عصمة وغيرهما . قالوا : لما كتبوا المصحف في خلافة عثمان اختلف أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال بعضهم : براءة والأنفال سورة واحدة . وقال بعضهم : هما سورتان . فترك بينهما فرجة لقول من قال إنها سورتان ، وترك بسم الله الرحمن الرحيم لقول من قال هما سورة واحدة ؛ فرضى الفريقان معاً ، وثبت محتكما في المصحف . وقول خامس — قال عبد الله بن عباس . سألت علي بن أبي طالب لم لم يكتب في براءة بسم الله الرحمن الرحيم ؟ قال : لأن بسم الله الرحمن الرحيم أمان ، وبراءة تزل بالسيف ليس فيها أمان . وروى معناه عن المبرد قال : ولذلك لم يجمع بينهما ؛ فإن بسم الله الرحمن الرحيم رحمة ، وبراءة تزل متخفة . ومثله عن سفيان . قال سفيان بن عيينة : إنما لم

(١) السبع الطول: سبع سور، وهي سورة البقرة، وآل عمران، والنساء، والمائدة، والأنعام، والأعراف، فهذه ست سور متواليات - واختلفوا في السابعة - فذهب من قال: السابعة الأنفال وبراءة - وعدهما سورة واحدة.

مقدمة في أصول التفسير

لأبنتيمية
نقي الدين أحمد بن عبد الحليم
(٦٦١ - ٧٢٨ هـ)

نسخ
المكتبة العامة لجامعة دمشق
المكتبة العامة لجامعة دمشق

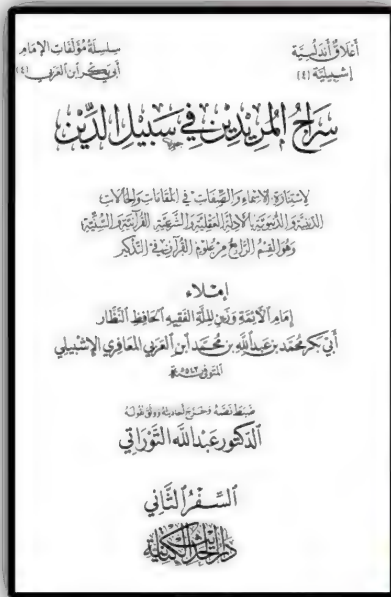
بسم الله الرحمن الرحيم

ربِّ يَسِّرْ وَأَعِزِّ بِرَحْمَتِكَ

الحمد لله نستعينه ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا . من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هادي له . وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، صلى الله عليه وسلم تسليمًا .

أما بعد . فقد سألتني بعض الإخوان أن أكتب له مقدمة تتضمن قواعد كلية تعين على فهم القرآن ، ومعرفة تفسيره ومعانيه . والتميز - في منقول ذلك ومعقوله - بين الحق وأنواع الأباطيل . والتنبيه على الدليل الفاصل بين الأقاويل ، فإن الكتب المصنفة في التفسير مشحونة بالغث والسمين ، والباطل الواضح والحق المبين . والعلم إما نقل مُصدّق عن معصوم ، وإما قولٌ عليه دليل معلوم . وما سوى ذلك فإما مُزيّف مردود ، وإما موقوف لا يعلم أنه بهرج ولا منقود^١ . وحاجة الأمة

١ يقال في كل موصوف بالرداءة : بهرج . وأصله في وصف رديء القفّة . والمنقود : الجيد من الدراهم ، وفقه النقاد الدراهم : ميز جيدها من رديئها . انظر أساس البلاغة ٧٠/١ و ٢٦٩/٢ .



١١١

هذه المقاصد، حتى إذا رَوِيَ من هذا الغرض مشى إلى العالم فأقرأه القرآن بتفسيره، ودرسه إياه بمعناه، ويأخذه به من أوّله، فلا يخطئ في وجهين: أحدهما: أن يُعَلِّمَهُ الْقُرْآنَ مَنْكُوسًا^(١)، ولا يقرأه^(٢) كذلك إلّا منكوس القلب.

والثاني: أن يُحَفِّظَ الصَّبِيَّ كِتَابَ اللَّهِ وهو لا يَعْقِلُ منه حَرْفًا، فيتكلف استظهار ما لا طاقة له به، وإنما يَمُرُّ عليه كالعربي يحفظ التوراة بالعبرانية. وإن عَقِلَ الصَّبِيُّ منه الألفاظ المستعملة عنده «كجاء» و«قام» و«قعد»/ و«جلس» لم يَقْدِرْ على رَبْطِهَا بما يَتَّصِلُ به، ولا فهم ما تقتضيه فيما انتظمت معه.

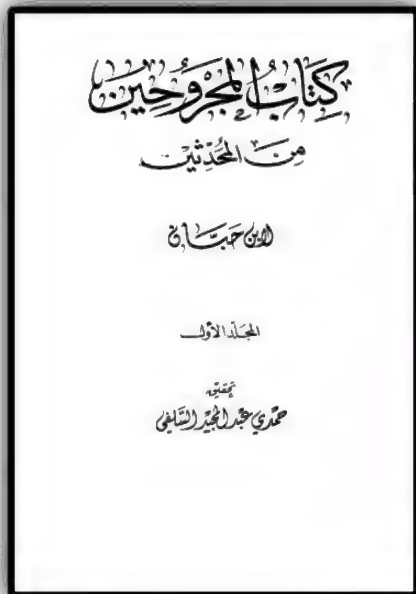
فإن قَدَّرَ اللَّهُ ونظرتم في شيء من التفسير فأحذركم أن تُكْتَبَ التفسير مشحونة بالأحاديث الموضوعة والمقاصد الفاسدة، فلا تقرأوا^(٣) منها إلّا **المُسْتَدَاتِ** كتفسير عبد الرزاق، وابن المنذر، والطبري لمن أراد أن يَبْكَحَرَ، وأما هذه المجموعات من غير أسانيد؛ فإنها مُشْتَمِلَةٌ على

(١) لعله يقصد بذلك ما جرت به عادة المغاربة من التدرج في حفظ القرآن للصبي؛ فتكون البداية بأواخر السُّور، ثم يترقى به إلى ما فوقه، إلى أن تكون سورة البقرة من آخر ما يحفظ، فهذا معنى التنكيس، أو يكون معنى التنكيس أن يقرأ آيَ السُّورة الواحدة منكوسة، أي: يقرأ من آخرها إلى أولها؛ وذلك ليقندر على الحفظ، ويستدل به الواحد على تمكنه منه، وجريان القرآن على لسانه، وهذا لا يجوز قطعاً، ففيه من الفساد الشيء الكثير، ينظر: شرح ابن بطال: (٢٣٩/١٠)، والحوادث والبعد للطوطوشي: (ص ٣٠١-٣٠٢).

(٢) في (ل): يقرأ.

(٣) في (د) و(ز): تقرأون.

(6)



وقد روي عن النبي ﷺ في نفي جواز أخذ العلم ممن لا يجوز شهادته خبر غير محفوظ.

حدثنا به الحسن بن سفيان، قال: حدثنا محمد بن بكار بن الريان، قال: حدثنا حفص بن عمر قاضي حلب، عن صالح بن حسان، عن محمد بن كعب، عن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: «لَا تَأْخُذُوا الْعِلْمَ إِلَّا مِنْ تُحِيزُونَ شَهَادَتَهُ»^(١).

قال أبو حاتم: هذا خبر باطل رفعه، وإنما هو قول ابن عباس، فرفعه حفص بن عمر هذا، ولنا بخير أن نحتج بخبر لا يصح من جهة النقل في شيء من كتبنا، ولأن فيما يصح من الأخبار بحمد الله ومنه كاف يغني عنا عن الاحتجاج في الدين بما لا يصح منها، ولو لم يكن الإسناد وطلب هذه الطائفة له لظهر في هذه الأمة من تبديل الدين ما ظهر في سائر الأمم، وذلك أنه لم تكن أمة لنبي قط حفظت عليه الدين عن التبديل ما حفظت هذه الأمة، حتى لا يتهيا أن يزداد في سنة من سنن رسول الله ﷺ ألف ولا واو، كما لا يتهيا زيادة مثله في القرآن، لحفظ هذه الطائفة السنن على المسلمين وكثرة عنايتهم بأمر الدين، ولولا هم لقال من شاء ما شاء.

حدثنا محمد بن عبد الرحمن، قال: حدثنا الحسين بن الفرج، قال: حدثنا عبدان بن عثمان، قال: سمعت ابن المبارك يقول: الإسناد من الدين، لولا الإسناد لقال من شاء ما شاء، فإذا قيل: ممن بقي^(٢).

حدثني محمد بن المنذر، قال: حدثنا أبو الحسين الأصبهاني، قال: حدثنا قتيبة بن سعيد، قال: سمعت أبا سعيد الحداد، يقول: الحديث درج، والرأي مرج، فإذا كنت في المرج فاذهب كيف شئت، وإذا كنت في درج فانظر أن لا تزلق فيندق عنقك.

حدثنا محمد بن سعيد القزاز، قال: حدثنا أبو رفاعه العدوي، قال:

(١) سيأتي في ترجمة حفص بن عمر.

(٢) انظر تعليقنا على بغية الملتزم (ص ٣٧).



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُورَةُ التَّوْبَةِ

تفسير سورة براءة: هذه السورة مدنية إلا آيتين: ﴿لقد جاءكم رسول﴾ [التوبة: ١٢٨] إلى آخرها، وتسمى سورة التوبة، فإله حذيفة وغيره، وتسمى الفاضحة قاله ابن عباس، وتسمى الحافرة لأنها حفرت عن قلوب المنافقين، قال ابن عباس مازال ينزل ومنهم ومنهم حتى ظن أنه لا يبقى أحد، وقال حذيفة: هي سورة العذاب، قال ابن عمر كنا ندعوها المفضضة، قال الحارث بن يزيد: كانت تدعى المبعثرة ويقال لها المثيرة، ويقال لها البحوث، وقال أبو مالك الغفاري: أول آية نزلت من براءة ﴿انفروا خفافاً وثقالاً﴾ [التوبة: ٤١] وقال سعيد بن جبيرة: كانت براءة مثل سورة البقرة في الطول، واختلف لم سقط سطر بسم الله الرحمن الرحيم من أولها، فقال عثمان بن عفان أشبهت معانيها معاني الأنفال وكانت تدعى القريتين في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم، فلذلك قرنت بينهما، ولم أكتب بسم الله الرحمن الرحيم ووضعناها في السبع الطول، وقال علي بن أبي طالب لابن عباس رضي الله عنهما: بسم الله الرحمن الرحيم أمان وبشارة، وبراءة نزلت بالسيف ونيز العهود فلذلك لم تبدأ بالأمان.

قال القاضي أبو محمد: ويعزى هذا القول للمبرد وهو لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه، وهذا كما يبدأ المخاطب الغاضب أما بعد، دون تقريب ولا استفتاح بتبجيل، وروي أن كتبه المصحف في مدة عثمان اختلفوا في الأنفال وبراءة، هل هي سورة واحدة أو هما سورتان؟ فتركوا فضلاً بينهما مراعاة لقول من قال هما سورتان ولم يكتبوا بسم الله الرحمن الرحيم مراعاة لقول من قال منهم هما واحدة فرضي جميعهم بذلك.

قال القاضي أبو محمد: وهذا القول يضعفه النظر أن يختلف في كتاب الله هكذا، وروي عن أبي بن كعب أنه قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرنا بوضع بسم الله الرحمن الرحيم في أول كل سورة، ولم يأمرنا في هذا بشيء فلذلك لم نضعه نحن، وروي عن مالك أنه قال: بلغنا أنها كانت نحو سورة البقرة ثم نسخ ورفع كثير منها وفيه البسمة، فلم يروا بعد أن يضعوه في غير موضعه، وسورة براءة من آخر ما نزل على النبي صلى الله عليه وسلم، وحكى عمران بن جذير أن أعرابياً سمع سورة براءة فقال أظن هذه من آخر ما أنزل الله على رسوله، فقيل له لم تقول ذلك؟ فقال أرى أشياء تنقص وعهوداً تنبذ.

قوله عز وجل:

بَرَاءَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُم مِّنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١﴾ فَيَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ

(V) في م، د: التسمية.

مكتبات
محمد علي قاسم
نشر حنف السنه الحاميه
دار الكتب العلميه
مكتبات . قاسم

شبهة ضياع اية خمس رضعات

استدلال المعترض

١١٦٢- وَعَنْهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: «كَانَ فِيْمَا أَنْزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ: عَشْرُ رَضَعَاتٍ مَعْلُومَاتٍ يُحَرِّمْنَ، ثُمَّ نُسِخْنَ بِخَمْسِ مَعْلُومَاتٍ، فَتَوَفَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهِيَ فِيْمَا يُقْرَأُ مِنَ الْقُرْآنِ»^(١)

(1)

ومطرح الشبهة قول ام المؤمنين

(فتوفي رسول الله **وهن فيما يقرأ من القرآن**) ثم ياتيكم الجاهل ويقول أين اية خمس رضعات المشكلة هنا ان المعترض يفهم النص ثم يحاكمنا الى فهمه اذا جعل فهمه للحديث هي الشبهة واما الفهم الصحيح للحديث فقد نقلها العلماء

في كتاب الافهام في شرح بلوغ المرام للحافظ ابن حجر العسقلاني

يقول في شرح الحديث

(2) أي أن بعض الناس يقرأ (خمس رضعات) ويجعلها قرآناً متلوّاً لكونه لم يبلغه النسخ لقرب عهده، فلما بلغهم النسخ بعد ذلك، رجّعوا عن ذلك وأجمعوا أنه لا تتلى، وهذا من نسخ التلاوة دون الحكم، وهو

(2)

وكذلك في كتاب شرح مصابيح السنة للإمام البغوي

(3) وقولها: (فتوفي عليه الصلاة والسلام وهي فيما يقرأ من القرآن) مجاز عن قرب عهد النسخ من وفاته، وإلى هذا ذهب مالك بن أنس والثوري والأوزاعي وعبدالله بن المبارك.

(3)

وكذلك في كتاب مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح

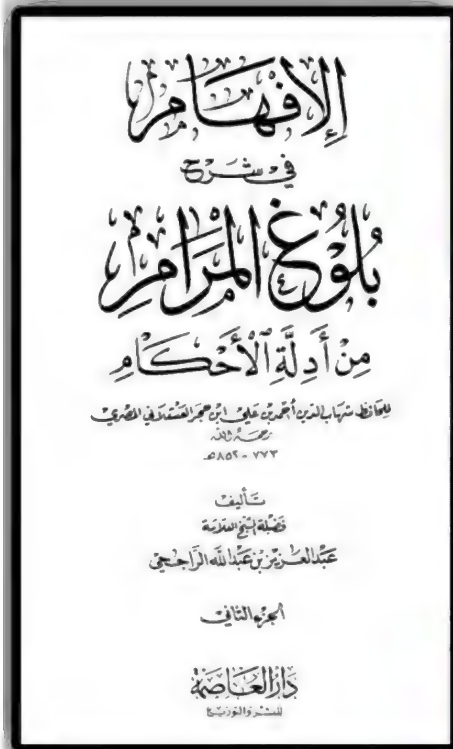
(4) متفصلة رفاً (فتوفي رسول الله ﷺ وهي) أي آية خمس رضعات (فيما يقرأ) بصيغة المجهول (من القرآن) تعني أن بعض من لم يبلغه النسخ كان يقرؤه على الرسم الأول لأن النسخ لا يكون إلا في زمان الوحي فكيف بعد وفاة النبي ﷺ أرادت بذلك قرب زمان الوحي. قال التوريشتي:

(4)

وكذلك شرح النووي لمصحيح مسلم

(5) يقال: ملج الصبي أمه وأملجته. قولها: (فتوفي رسول الله ﷺ وهي) فيما يقرأ (من القرآن) هو بضم الياء من يقرأ و معناه أن النسخ بخمس رضعات تأخر إنزاله جداً حتى أنه ﷺ توفي، وبعض الناس يقرأ خمس رضعات ويجعلها قرآناً متلوّاً لكونه لم يبلغه النسخ، لقرب عهده فلما بلغهم النسخ بعد ذلك رجّعوا عن ذلك، وأجمعوا على أن هذا لا يتلى، والنسخ ثلاثة أنواع: أحدها: ما نسخ

(5)



١١٦٢- وَعَنْهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: «كَانَ فِيمَا أَنْزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ: عَشْرُ رَضَعَاتٍ مَعْلُومَاتٍ يُحَرِّمْنَ، ثُمَّ نُسِخْنَ بِخَمْسِ مَعْلُومَاتٍ، فَتَوَفَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهِيَ فِيمَا يَقْرَأُ مِنَ الْقُرْآنِ»^(١).

رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

١١٦٣- وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَرِيدَ عَلَى ابْنَةِ حَمْزَةَ. فَقَالَ: «إِنَّهَا لَا تَحِلُّ لِي، إِنَّهَا ابْنَةُ أَخِي مِنَ الرِّضَاعَةِ، وَيَحْرُمُ مِنَ الرِّضَاعَةِ مَا يَحْرُمُ مِنَ النَّسَبِ»^(٢).

١١٦٢- برقم (١٤٥٢).

١١٦٣- البخاري (٢٦٤٥) ومسلم (١٠٧١/٢-١٠٧٢).

(١) أي أن بعض الناس يقرأ (خمس رضعات) ويجعلها قرآناً متلوّاً لكونه لم يبلغه النسخ لقرب عهده، فلما بلغهم النسخ بعد ذلك، رجّعوا عن ذلك وأجمعوا أنه لا تتلى، وهذا من نسخ التلاوة دون الحكم، وهو أحد أنواع النسخ الثلاثة.

(٢) حديث ابن عباس دليل على أن الرضاع يحرم ما يحرم النسب، وهذا في تحريم النكاح وإباحة النظر والخلوة والمحرم دون العقل، وانتشار الحرمة في الرضاع في المرضعة وأولادها وفي الرضيع وأولاده فقط دون أقاربه من النسب، والحدود في الفحل على قولين والصحيح أنه يحرم لهذا الحديث، ولحديث عائشة السابق وفيه: فأمرني أن أذن له، وقال: إنه عمك. وإنما كانت ابنة حمزة ابنة أخيه لأنه رضيع من ثوية أمة أبي لهب وكانت أرضعت عمه حمزة.

لَمْ يَبْلُغْهُ النَّسَخُ لِقَرَبِ عَهْدِهِ

(1) + (2)



٢٣٥٢ - وقال: «لا تُحرَّم المَصَّةُ والمَصَّتَانِ».

٢٣٥٣ - و: «لا تُحرَّم الإِمْلاجَةُ والإِمْلاجَتَانِ».

«وعن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: لا تحرم المصة والمصتان، ولا تحرم الإملاجة ولا الإملاجتان» المصة: فعل الرضيع، والإملاجة: فعل المُرْضعة، قال داود: لا يثبت الرضاع بأقل من ثلاث رَضَعَات أخذاً بظاهر الحديث، والأكثر على أن قليل الرضاع وكثيره محرم، وإليه ذهب أبو حنيفة لقوله تعالى: ﴿وَأَمَهُنَّكُمْ إِلَٰهِي أَرْضَعْنَكُمْ﴾، وهو بإطلاقه يتناول القليل والكثير، وخبر الواحد لا يصلح أن يقيد إطلاق الكتاب.

٢٣٥٤ - وقالت عائشة رضي الله عنها: كان فيما أنزل من القرآن:

(عَشْرُ رَضَعَاتٍ مَعْلُومَاتٍ يُحَرِّمْنَ)، ثم نُسخَ بِـ (خَمْسٍ مَعْلُومَاتٍ)، فتوفي رسول الله ﷺ وهي فيما يُقرأ من القرآن.

«وقالت عائشة رضي الله عنها: كان فيما أنزل من القرآن عشر رضعات معلومات يحرمن»؛ يعني: كانت في القرآن آية فيها: أن المحرم عشر رضعات، ثم نسخن بخمس معلومات، فتوفي رسول الله ﷺ وهي فيما يُقرأ من القرآن» ذهب الشافعي بهذا إلى أن التحريم لا يثبت بأقل من خمس رضعات متفرقات.

أجيب: بأن هذا لفظ منسوخ، والظاهر أنه إذا نسخ اللفظ نسخ الحكم،

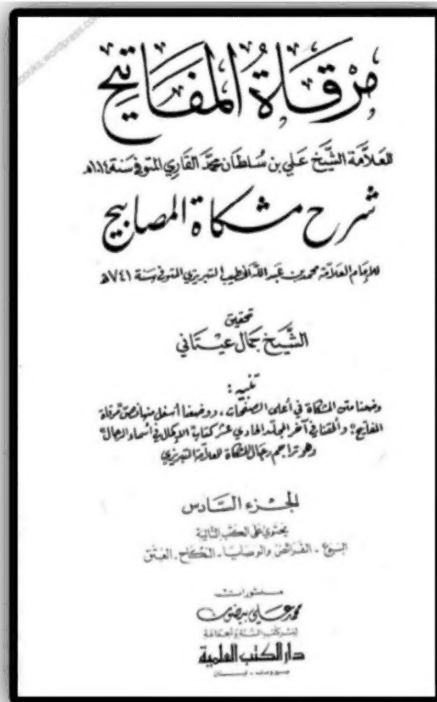
وقولها: (فتوفي عليه الصلاة والسلام وهي فيما يُقرأ من القرآن) مجاز عن قرب

عهد النسخ من وفاته، وإلى هذا ذهب مالك بن أنس والثوري والأوزاعي

وعبدالله بن المبارك.

٥٧٠

(3)



٢٩٧

كتاب النكاح / باب المحرمات

٣١٦٦ - (٧) وفي أخرى لأم الفضل، قال: «لا تحرم الإملاجة والإملاجان». هذه روايات لمسلم.

٣١٦٧ - (٨) وعن عائشة، قالت: كان فيما أنزل من القرآن: «عشر رضعات معلومات يحرمن». ثم نسخن بخمس معلومات. فتوفي رسول الله ﷺ وهي فيما يقرأ من القرآن.

٣١٦٦ - (وفي أخرى لأم الفضل قال: لا تحرم الاملاجة والاملاجان) الملج المص. يقال: ملج الصبي أمه وأملجت المرأة صبيها، والاملاجة المرأة الواحدة منه. (هذه أي الثلاث روايات المسلم) والرواية الوسطى نسبها السيوطي إلى أحمد ومسلم والأربعة عن عائشة [رضي الله عنها] وإلى النسائي وابن حبان عن ابن الزبير^(١). قال بعض الشراح من أئمتنا: ذهب أكثر أهل العلم إلى أن قليل الرضاع وكثيره في مدة الرضاع وهو حولان عند الأكثر، وحولان ونصف عند أبي حنيفة [رحمه الله]: سواء في التحريم لعموم قوله تعالى: «وأمهاتكم اللاتي أرضعنكم» [النساء - ٢٣] وخبر الواحد لا يصلح أن يقيد إطلاق الكتاب وإطلاق حديث عائشة [رضي الله عنها]: يحرم من الرضاعة ما يحرم من الولادة. قال الشافعي: لا يحرم أقل من خمس رضعات لحديث عائشة وهو قوله:

٣١٦٧ - (وعن عائشة قالت: كان فيما أنزل من القرآن عشر رضعات) بسكون الشين وفتح الضاد (معلومات يحرمن ثم نسخن بخمس معلومات) أي مشعباً في خمس أوقات متفاصلة رفاً (فتوفي رسول الله ﷺ وهي) أي آية خمس رضعات (فيما يقرأ) بصيغة المجهول (من القرآن) تعني أن بعض من لم يبلغه النسخ كان يقرؤه على الرسم الأزل لأن النسخ لا يكون إلا في زمان الوحي فكيف بعد وفاة النبي ﷺ أرادت بذلك قرب زمان الوحي. قال التويرشي: ولا يجوز أن يقال أن تلاوتها قد كانت باقية فتركوها، فإن الله تعالى رفع هذا الكتاب المبارك عن الاختلال والنقصان وتولى حفظه وضمن صيانه، فقال عز من قال: «إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون» [الحجر - ٩]. فلا يجوز على كتاب الله أن يضيع منه آية ولا أن يتخرم حرف كان يتلى في زمان الرسالة إلا ما نسخ منه. قال الأشرف: المفهوم من كلام الشيخ في شرح السنة أن التفسير في قول عائشة وهي فيما يقرأ من القرآن عائد إلى عشر رضعات، وحينئذ احتاج الشيخ في هذا الحديث إلى ما ذكره. ويقوم هذا الحديث دليلاً لمن قال إن

تعني أن بعض من لم يبلغه النسخ

حديث رقم ٣١٦٦: أخرجه في صحيحه ٢

١٠٠ الحديث رقم ٣٣٠٨. والدارمي

(١) الجامع الصغير ٥٧٨/٢ الحديث رقم ٥

حديث رقم ٣١٦٧: أخرجه مسلم في صحيحه

السنن ٥٥١/٢ الحديث رقم ٢٠٦٢. والنسائي في ١٠٠/٦ الحديث رقم ٣٣٠٧. والدارمي في ٢/

٢٠٩ الحديث رقم ٢٢٥٣.

كتاب الرضاع

(٤٤)

باب (٦)

(٦) باب التحريم بخمس رضعات

٢٤ - (١٤٥٢) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى . قَالَ : قَرَأْتُ عَلَى

مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ ، عَنْ عَمْرَةَ ، عَنْ عَائِشَةَ ؛ أَنَّهَا
قَالَتْ : كَانَ فِيمَا أَنْزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ : عَشْرُ رَضَعَاتٍ مَعْلُومَاتٍ
يُحَرِّمَنَّ . ثُمَّ نُسِخْنَ : بِخَمْسِ مَعْلُومَاتٍ . فَتَوَفَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
وَهُنَّ فِيمَا يُقْرَأُ مِنَ الْقُرْآنِ .

معلومات يحرم من ثم نسخ بخمس معلومات فتوفى رسول الله ﷺ وهن فيما
يقرأ من القرآن ، أما الإملاجة فبكسر الهمزة والجيم المخففة ، وهي المصة ،
يقال : ملج الصبي أمه وأملجته . قولها : (فتوفى رسول الله ﷺ وهن فيما
يقرأ) هو بضم الياء من يقرأ ومعناه أن النسخ بخمس رضعات تأخر إنزاله
جداً حتى أنه ﷺ توفى ، وبعض الناس يقرأ خمس رضعات ويجعلها قرآناً متلوّاً
لكونه لم يبلغه النسخ ، لقرب عهده فلما بلغهم النسخ بعد ذلك رجعوا عن
ذلك ، وأجمعوا على أن هذا لا يتلى ، والنسخ ثلاثة أنواع : أحدها : ما نسخ
حكمه وتلاوته كعشر رضعات ، والثاني : ما نسخت تلاوته دون حكمه
كخمس رضعات ، وكالشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموها . والثالث : ما نسخ
حكمه وبقيت تلاوته وهذا هو الأكثر ومنه قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يَتُوفُونَ مِنْكُمْ ﴾
ويذرون أزواجاً وصية لأزواجهم ﴿ الْآيَةَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ . واختلف العلماء في القدر
الذي يثبت به حكم الرضاع ، فتقدمت عليه من خمس رضعات ، وقال جمهور

لم يبلغه النسخ ، لقرب عهده

المنذر عن علي وابن مسعود وابن
الحسن ومكحول والزهري وقتادة
وأبي حنيفة رضي الله عنهم وقال أبو ثور وأبو عبيد وابن المنذر وداود : يثبت

(5)

عَوْنُ الْمُعْبُودِ
عَلَى شَرْحِ سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ

تأليف
مفتي دار الحديث الحسنية أبي محمد عثمان بن شهاب، المصنف العظيم أبي داود
محمد أنس بن عمر بن علي بن حمزة الرشتافي
مقدمه
مجلس التفتيش والفتوى دار الحديث أبو داود أكرم أئمتهم العلامة الفقيه
محمد ناصر الدين الألباني
مقدمه
الترجمة
أبو عبد الله الحسيني الألباني
مجلس التفتيش

دار ابن خزيمة